

المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية
القاهرة

كتب إسلامية

معالم على طريق السنة

للدكتور أحمد عثمان هاشم

يصدرها المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية - القاهرة

العدد ١٨٦

اهداءات ٢٠٠١

المرحوم الشيخ/ احمد علي فايد
موجه اللغة العربية بوزارة التعليم

كتب إسلامية

يصدرها

المجلس الأعلى للشئون الإسلامية
القاهرة

معالم على طريق السنة

مسيرة

للكنوز أحمد عشرهاشم

العدد ١٨٦
السنة السادسة عشرة
١٥ من رمضان سنة ١٣٩٦ هـ
٩ من سبتمبر سنة ١٩٧٦ م

يشرف على إصدارها
محمد توفيق عويضة

الله

جل جلاله

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله تعالى :

« وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا »

(صدق الله العظيم)

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى

عضوا عايتها بالنواجذ » .

(رواه أبو داود والترمذى)

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على صاحب السنة
المطهرة ، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . وبعد

فإن للسنة النبوية الشريفة منزلة « هامة » في الإسلام ، لأنها
تمثل المصدر الثانى للتشريع الإسلامى بعد القرآن الكريم ، كما
تتناول توضيح ما جاء فى كتاب الله تعالى . . وقبل أن نبرز هذه
المكانة العالية للسنة ، وتوضيح أهم الجوانب العلمية التى تتصل
بها ، فإنتنا نرى أنه من الضرورى أن نضع بين يدى القارئ بعض
الحقائق الهامة التى توصلنا إليها من طريق دراستنا للحديث
النبوى دراسة « ورواية » وشرحاً وتحليلاً ، حتى يقف الباحث عن
الحقيقة على طلبته ، ويثق بها جاء فى السنة الصحيحة ثقة
مطلقة ، وهذه الحقائق نوجزها فيما يأتى :

أولاً : أن التدوين الرسمى للسنة النبوية وإن كان فى القرن
الثانى الهجرى إلا أن السنة كتبت فى القرن الأول ، ودونت تدويناً
خاصاً غير رسمى ، ونحن حين نتتبع طبيعة الحياة العربية يومئذ
وقبلئذ ، نجد أن العرب كانوا يعتمدون على الذاكرة اعتماداً كبيراً ،
ولطالما قام الحفظ فيهم مقام التدوين ، من أجل هذا لا نرى بأساً
فى أن نقول : أن عصر تدوين الحديث بدأ فى عهد الوحي عن طريق
الكلمة المسطورة والمحفوظة . . وواضح أن نهى الرسول صلى
الله عليه وسلم كان عن الكتابة لا عن الرواية ، وأنه أذن للبعض

بالكتابة لما أنس فيهم من عدم اللبس ، ثم كان أذنه بعد ذلك بالكتابة عند ما تم نزول معظم الوحي وحفظه الكثيرون (١) .

ثانيا : ان لدينا يقينا مطلقا بأن الله تعالى وعد بحفظ القرآن الكريم وحفظه فعلا قال تعالى : « **إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون** » وهذا اليقين يفيء علينا يقينا قريبا منه بأن الله سبحانه قد حفظ كذلك من سنة رسوله صلى الله عليه وسلم كل حقيقى وصادق ليكون بيانا لكتابه الذى بكفل بحفظه قال تعالى : « **ان علينا** » **حيهه وقرآنه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه** » من أجل هذا نرى أن السنة قد قبيض لها من أسباب التوثيق ما لم يحدث له نظير أبدا في تاريخ البشر مثل « علوم الحديث ، والجرح والسعديل ، وجهاد الأئمة : كالبخارى ومسلم وأخوانهما » وما بذلوه في سبيل استخلاص الأحاديث الصحيحة حتى وصلت إلينا بأدق الطرق العلمية . . والله أسأل أن يوفقنا لخدمة القرآن والسنة وأن يجعل هذا العمل خالصا لوجهه وأن يجزيينا عنه مغفرة لى ولوالدى وسائر المسلمين .

المؤلف

(١) انظر كتابنا : السنة النبوية في القرن الثالث الهجرى .

الحاجة إلى السنة

تتضح الحاجة إلى السنة في بيانها للقرآن الكريم ، ونفصـلـها لأحكام الدين ، والاجابة على كل ما تحتاجه الإنسانية في كل زمان ومكان ، فيما يبصل بالعقيدة ، والشريعة ، والأخلاق كما سيأتي بيان ذلك قريبا . . وقد أمر الله تعالى بطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم كما أمر بطاعته في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم(١) » . كما أرسى القرآن قاعدة أساسية في قبول ما جاء في السنة ، وأن في طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم طاعة لله تعالى : « من يطع الرسول فقد أطاع الله(٢) » .

إذا تبين لنا هذا فليس من الصواب في تنيء أن ينادى أحد ما بالاعتصار على القرآن وحده ولقد تنبأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بها ستعرض له سننه الشريفة من تحديات بعض المغرضين ، وأصحاب الشبه الواهية التي لا أساس لها وأنهم سيقومون بدعوة خبيثة يحاولون فيها أن ينادوا بالاعتصار على القرآن وحده ، بغيا وعدوانا ، وحسدا وبهتانا ، وفي هذه الدعوة وأمثالها إهمال لنصف الدين ، وفي ترك السنة الشريفة استعجام لمعظم القرآن وعدم فهم للمراد منه عند الله تعالى : عن المقدام بن معد يكرب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا أفنى أوتيت الكتاب

(١) النساء (٥٩) .

(٢) النساء (٨٠) .

ومثله معه ، ألا يوشك رجل تسعان منكىء على أريكة يقول :
عليكم بالقرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه
من حرام فحرموه ، ألا لا يحل لكم الحمار الأهلئ ، ولا كل ذئ ناب
من السباع ، ولا لقطئ معاهد الا أن يسئغنى عنها صاحبها ومن
نزل يقوم فعليه أن يقرؤه فان لم يقرؤه فعليه أن يعقبهم منسل
قراء (١) .

ولقد حاول أعداء السنة — قديما وحديثا — أن يسبدلوا على
دعواهم الزائفة بخبر موضوع لا أساس له وهو : « إذا جاءكم
عنئ حديث فاعرضوه على كتاب الله . فما وافق فخذوه ، وما خالف
فامركوه » وقد وضح أنه السنة وجه الحق فى هذا . وكشعوا عن
كذب هذا الخبر ووضعوه ، وأنه قد وضعه الزنادقة لوصولوا الى
ما يريدون من تقويض المصدر النبائى للتشريع الاسلامئ وهو
الحديث النبوى الشريف ، بقول أئمة الحديث المنضلعون فى فهمه :
عرضنا هذا الحديث على كتاب الله فخالقوه لأننا وجدنا فى كتاب
الله : « وما آناكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ووجدنا
فيه « قل ان كنتم تحبون الله غانعونئ يحببكم الله وسعفر لكم
ذنوبكم » ووجدنا فيه : « من طمع الرسول فقد أطاع الله » .
وهكذا يثبت القرآن الكريم أن نأخذ بما جاءت به السنة ، ونحرز
نتحدى دعاة الباطل أن يأنوا بأية واحدة ندعو أو تقول بعدم اتباع
الرسول صلى الله عليه وسلم الا فبما صرح به القرآن الكريم ؟
وأنه لا سبيل الى بيان القرآن بفصلا وتوضيما الا عن طريق
السنة لبيان أسباب النزول ، ومعرفة توضيح المبهم ، وتفصيل
المجمل ، وتقيد المطلق ، وغير ذلك . . ولشدة الحاجة الى السنة ،
عنئ أئمة الحديث بالسند والمئن ، وقدموا دراسات مسفيضة فى
الرواة وتاريخ ميلادهم ووفانهم ومكانهم ، لمعرفة أماكن السماء
أو عدم أماكنه ، ونقدوا السند والمئن بتمحيص شديد وتوثيق بالغ
لا مثيل له ، فقد نظروا الى السنة النظرة اللائقة ، ففيها بيان
لأصول الشريعة وفروعها وتوضيح للقرآن على يد من نزل عليه
القرآن كما قال تعالى : « وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل
اليهم ولعلهم يتفكرون » .

١ (١) رواه أبو داود فى سننه .

مفهوم السنة

تعرف السنة عند أهل الحديث : بأنها أقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريراته وصفاته وسيره ومغازبه وبعض أخباره وبهذا يتبين لنا أن للسنة النبوية الشريفة أنواعا كثيرة :

فمنها ما كان قولاً وهو أكثر أنواعها ، ومثاله : قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « أيها الناس اتقوا الله وأكملوا في الطاب فان نفسا لن تموت حتى تستوفي رزقها وان أبطل عنها ، فأتقوا الله وأكملوا في الطلب خذوا ما حل ودعوا ما حرم » .

ومنها السنة الفعلية ، وهي أفعاله صلى الله عليه وسلم التي رواها الصحابة عنه ، مثل أدائه الصلوات الخمس بآركانها وسننها وهيئتها وأدائه مناسك الحج والصوم والزكاة وغير ذلك من أعماله الشريفة صلى الله عليه وسلم ، ومن أمثلة السنة الفعلية ما أخبر به الصحابة وأمهات المؤمنين عن أعمال الرسول صلى الله عليه وسلم وأحواله ، مثال ذلك : ما روي عن عطاء بن يسار أن رجلا قبل أمرانه وهو صائم فوجد من ذلك وجدا شديدا فأرسل امرأته تسأل عن ذلك فدخلت على أم سلمة أم المؤمنين فأخبرتها فقالت أم سلمة : « ان رسول الله يقبل وهو صائم فرجعت المرأة الى زوجها فأخبرته ، فزاده ذلك شرا ، وقال : لسنا مثل رسول الله يحل الله لرسوله ما شاء فرجعت المرأة الى أم سلمة فوجدت رسول الله عندها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« ما بال هذه المرأة ؟ فأخبرته أم سلمة . فقال : « الا أخبرتها اني
أفعل ذلك » ؟ فقالت أم سلمة قد أخبرتها فذهبت الى زوجها
فأخبرته فراده ذلك ثرا وقال : لستنا مثل رسول الله ، يحل الله
لرسوله ما شاء فعضب رسول الله ثم قال : « والله اني لأمقاكم
لله ولأعلمكم بحدوده » (١) .

٣ — القسم الثالث : « السنة التقريبية » وهي ما أقره الرسول
صلى الله عليه وسلم مما رآه من بعض الصحابة ، فمثلا كان
أو قولا . بان يقع ذلك في حضرته فلا ينكره ، بأن يسكت عنه ،
أو بوافق عليه مظهرا استحسانه وتأييده ، فبعد ذلك اقرارا ،
من ذلك ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه انه خرج رجالان
في سفر ولديس معهما ماء فحضرت الصلاة فبهما صعيدا طيبا ،
فصلبا تم وجدا المساء في الوقت فاعاد أحدهما الصلاة والوضوء
ولم يعد الآخر ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكرا ذلك
له فقال للذي لم يعد : « أصبت السنة » وقال للآخر : لك الأجر
مرتين » (٢) .

العلاقة بين السنة ، والحديث ، والخبر ، والحديث القديسي

سبق بيان ان المراد بالسنة هنا ما أراده المحققون ، وهي
مرادفة للحديث عند جمهورهم وهذا هو الذي سننسير عليه في جميع
بحوثنا من رسالتنا هذه .

(١) الموطأ ج ١ ص ١٢٤ في المجلس الأعلى للفقهاء الاسلاميه ، وقال الرغزالي في
شرح الموطأ ج ٢ ص ٩٢ : « وصله عند الرزاق باسناد صحيح من عدلاء عن رجل
من الانصار » ، ورواه الشيخان : فتح الباري ج ٤ ص ١٣١ ، ومسلم في
صحيحه ج ٤ ص ٣٠٥ من حديث مبر بن أبي سلمة ، وأخرجه الايام أحد في
المسند نحوه ج ٥ ص ٤٣٤ ، وفي مجمع الزوائد ج ٣ ص ١٦٦ قال الهيثمي
« رجاله رجال الصحيح » ، وأخرجه الدارمي ج ١ ص ٣٤٥ بنحوه بدق
السيد عبد الله بناتي .

(٢) رواه أبو داود عن أبي سعيد الخدري ج ١ ص ٩٣ صحيح الاستاذ / محمد
محي الدين ٢ وسبل السلام ج ١ ص ٩٧ ورواه النسائي .

وأما الخبر : فهو عند علماء هذا الفن مرادف للحديث « فبطلان على المرفوع وعلى الموقوف ، وعلى المقطوع وقبل : الحديث ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، والخبر ما جاء عن غيره ، ومن ثم قبل أن يشتغل بالسنة محدث وبالتواريخ ونحوها أخباري (١) ، وقيل بينهما عموم وخصوص مطلق ، فكل حديث خبر ولا عكس (وقد يسمى المحدثون المرفوع والموقوف من الأخبار أثرا إلا أن فقهاء خراسان يسمون الموقوف بالأثر والمرفوع بالخبر) (٢) .

وأما الحديث القدسي فهو كل قول أضافه الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل ، ويسمى حديثا لأن الرسول صلى الله عليه وسلم يحكيه ويرويه عن ربه كما روى الأحاديث ونسبته إلى القدس بمعنى الطهارة والبنزاهة ، ونسب إلى الله . لأنه صدر عنه تعالى :

والعلماء في الأحاديث القدسية رأيان :

الرأي الأول : أنها من كلام الله تعالى وليس للنبي صلى الله عليه وسلم إلا حكايتها عن ربه سبحانه ، وذلك لأنها أضيفت إلى الله فقيل عنها قدسية والهيبة وإنها اشتملت على ضمائر النكلم الخاصة به تعالى ، كقوله : (يا عبادي . .) ، وأنها تروى عن الله تعالى متجاوزا بها النبي صلى الله عليه وسلم فثارة يقول الراوي : (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهما يرويه عن ربه) وثارة يقول : (قال الله تعالى فيهما رواه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم) والمعنى فيهما واحد .

والرأي الثاني : (أنها من قوله صلى الله عليه وسلم ولفظه كالأحاديث النبوية ومن قال ذلك أبو البقاء وعبارته : (أن القرآن ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحى جلي ، وأما الحديث القدسي فهو ما كان لفظه من عند الرسول ومعناه من عند الله بالالهام أو

(١) تدريب الراوي ص ٦ .

(٢) المرجع السابق .

بالمنام) واختار الطيبي (١) هذا الرأي أيضا ، وحكمة اضافة الأحاديث القدسية الى الله على هذا الرأي زيادة الاهتمام بها ، والتوجيه الى ما احتوته من آداب ومعان ومواعظ ومن بيان لعظمة الله تعالى واطهار رحمته .

وأرجح الرأي الثاني ، وهو انها من قوله صلى الله عليه وسلم ولفظه اذ لم ينزل باللفظ من قبل . الله تعالى الا القرآن الكريم لتمييزه عن بقية أنواع الوحي بانه معجز من اوجه كثيرة : منها اعجازه اللفظي والبياني ، فلا تصح روايته بالمعنى ، لانه معجزه خالده على مر الزمان محفوظ من التبديل والتغيير قال تعالى : « قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » (٢) .

وأما رواية الأحاديث القدسية عن الله تعالى وازدواجها اليه واستتمالها على ضمائر التكلم الخاصة به سبحانه فهذا على معنى أن الله تعالى أمر جبريل عليه السلام أن يقول للرسول صلى الله عليه وسلم : افعل كذا ، وأمر بكذا . . . فيبلغ الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك ، بالفاظ من عنده (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ، علمه شديد القوى) (٣) .

الفرق بين الأحاديث القدسية والقرآن :

١ — ان الأحاديث القدسية ما كان لفظها من عند النبي صلى الله عليه وسلم على رأى البعض ومعناها من عند الله بالالهام او بالمنام بوحى جلى أو لا ، وأما القرآن فهو ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحى جلى بمعنى : أن ينزل به جبريل عليه السلام بلفظه من عند الله سبحانه في اليقظة وليس في المنام ولا بالالهام .

٢ — الأحاديث القدسية تصح روايتها بالمعنى اما القرآن فتحرم قراءته بالمعنى .

(١) قواعد الحديث ص ٦٦ .

(٢) سورة الاسراء ٨٨ .

(٣) سورة النجم (٣ - ٥) .

٣ - الأحاديث القدسية لا يعتمد بقراءتها أما القرآن فيتعبد بقراءته ، وبتعين في الصلاة ولا كذلك الأحاديث القدسية .

٤ - أن القرآن الكريم معجزة خالدة متواتر اللفظ في كلماته وحروفه وأساليبه أما الأحاديث القدسية فليس لها هذا التواتر ، وليست بمعجزة .

٥ - أن القرآن يحرم على المحدث مسه ، وعلى الجنب تلاوته ومسسه بخلاف الأحاديث القدسية .

الفرق بين الحديث القدسي والنبوي :

هو أن الحديث القدسي مقطوع بنزول معناه من عند الله تعالى لما ورد فيه من النص الشرعي على نسبته إلى الله بقول الرسول صلى الله عليه وسلم : « قال الله تعالى كذا . . » فلذا يسمى قدسيا ، أما الحديث النبوي فلم يرد فيه مثل هذا النص لأن منه ما هو « توفقي » مستنبط بالاجتهاد والرأي من كلام الله والتأمل في حقائق الكون وهذا ليس كلام الله ، ومنه ما هو « توقيفي » جاء به الوحي إلى الرسول صلى الله عليه وسلم فبينه للناس بكلامه وهذا القسم وإن كان مرجعه إلى الله تعالى الملهم والمعلم إلا أنه لما كان من قول الرسول صلى الله عليه وسلم ووضعته كان حربا أن ينسب إليه وبطلق على القسمين حديثا نبويا وقوفنا بالتسمية عند الحد المقطوع به (١) .

(١) النبأ العظيم للدكتور / محمد عبد الله دراز مطبع مطبعة السعادة ص ١٠ ، ١١ .

مَنْزِلَةُ السُّنَّةِ فِي الدِّينِ

السُّنَّةُ هِيَ الْأَصْلُ الْبَاقِي مِنَ أَصُولِ الْإِسْلَامِ أَجْمَعَ فَقَهَاءُ الْمُسْلِمِينَ
فَدِيمَا وَحْدِينَا مِنْ لَدُنِ الصَّحَابَةِ رَضَوَانِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا
إِلَّا مِنْ شَذٍّ مِنْ بَعْضِ الطَّوَائِفِ عَلَى الْأَحْتِجَاجِ بِهَا وَاعْتِبَارِهَا الْمَصْدَرِ
الْبَاقِي لِلدِّينِ بَعْدَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ فَيُجِبُّ اتِّبَاعَهَا وَنَحْرَمُ مُخَالَفَتَهَا ،
وَقَدْ ضَمَّافَرَّتِ الْأَدْلَةُ الْقَاطِعَةُ عَلَى ذَلِكَ فَأَوْجِبُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى
النَّاسِ طَاعَةَ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيَّنَّ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ هُوَ الْمُبِينُ لِمَا أُنْزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَذَلِكَ بَعْدَ أَنْ عَصَمَهُ مِنَ
الْخَطَا وَالْهَوَى فِي كُلِّ أَمْرٍ مِنَ الْأُمُورِ « وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ
إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى عَلَيْهِ تَشْدِيدُ الْقَوَى (١) » كَمَا عَصَمَهُ مِنَ النَّاسِ حِينَ أَمَرَهُ
بِتَبْلِيغِ مَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ قَالَ نَعَالِي : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ أَمْ تُفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنْ
اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ » (٢) .

فَهُوَ إِذَا قَدْ مَهَّدَ لِرَسُولِهِ طَرِيقَ الدَّعْوَةِ وَذَلَّلَ لَهُ مَهْمَةَ تَبْلِيغِهَا
فَبَيَّنَّ سُبْحَانَهُ وَنَعَالِي لِلنَّاسِ مَا يَأْتِي :

أَوَّلًا : وَجُوبُ طَاعَةِ الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

(١) سُورَةُ النِّجْمِ ٣ - ٥ .

(٢) الْمَائِدَةُ (٦٧) .

تاييدا : ان الرسول صلى الله عليه وسلم هو الذى يبين للناس كتاب ربهم سبحانه وتعالى .

وهذان الامران متلازمان فى ادبات حجة السنة لى الله تعالى
أوجب طاعة رسوله عليه الصلاة والسلام لانه يبين للناس ما انزل
اليهم ، قال الشاذلى : (مادام عمل المكلف على وفق البيان اطاع
الله عندما اراد بكلامه وأطاع رسوله فى مقتضى نيته . ولو عصى
على مخالفة البيان عصى الله تعالى فى عمله عصى بخالفة البيان
اد صار عمله على خلاف ما اراد بكلامه وعصى رسوله فى مقتضى
بيانه (١) .

وساناول الحديث عن هذين الامرين وهما وجوب طاعة الرسول
صلى الله عليه وسلم وبيان ان الرسول عليه الصلاة والسلام هو
الذى يبين للناس ما نزل اليهم :

أولا : وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم :

فرض الله سبحانه وتعالى طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ،
وورد الامر بها فى القرآن الكريم على وجود اختلاف باختلاف احوال
المخاطبين ومنسارهم ونبانهم . فمهم اليهودى الذى يحتاج الى
كرة الأدلة . والمسابق الذى يحتاج الى اسلوب التهديد ، والأؤمن
الذى يقبل الامر ويعرف هداية الله من اقرب طريق . وقد سلكت
آيات القرآن الكريم فى بيان ذلك مسلكا مناسبيا ونهجت منهجا
حكيميا :

١ — فقد دلت مرة على وجوب طاعة الرسول ، بالامر بالابمان
بالرسول « وهذا يستلزم وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه
وسلم ، من ذلك قوله تعالى : « يا اهل الكتاب لا تغاروا فى بينكم
ولا تقولوا على الله الا الحق انها المسيح عيسى ابن مريم رسول
الله وكلمته القاها الى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسوله (٢)

(١) المواصفات (٤ : ١٩) .

(٢) سورة النساء آية ١٧١ .

وقال تعالى « فَأْمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ » (١) فالأمر بالإيمان بالرسول مع الإيمان بالله لا يكون إلا إذا كان مع الإيمان نصديق لما يبلغه الرسول عن الله واذعان وطاعة لهديهم وعلى هذا فرسولنا صلوات الله وسلامه عليه يجب الإيمان به الأمر بالإيمان بالرسول وطاعته واجبة كطاعتهم التي استلزمها الأمر بالإيمان بهم .

٢ - ودات الآيات أيضا على وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم باقتران الأمر بالإيمان به مع الأمر بالإيمان بالله سبحانه « قال الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ الَّذِي أَنزَلَنَا ، وَاللَّهُ بِمَا نَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) (٢) » وقد أظهر الله تعالى في هذه الآيات وغيرها محانة دينه صلى الله عليه وسلم ، فبص على الإيمان به ، ولم يكتف بالأمر العام السابق رغم دخوله فيه ، وذلك لأن رسالته خاتمة وبعثه عامة فاحتضت الحكمة أن يخص بمزيد عناية ، وبفهم من ذلك الأمر بطاعته قال الإمام الشافعي رضي الله عنه : (وضع الله رسوله من دينه وفرضه وكتابه الموضع الذي أبان جل ثناؤه أنه جعله علما لدينه لما افترض من طاعته وحرم من معصيته وأبان من قضيلنه بما قرن من الإيمان برسوله مع الإيمان به فقال تبارك ونعالى : (فَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً انْتَهَوْا خيرا لكم إنما الله واحد سبحانه أن يكون له ولد) (٤) وقال : (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه) (٥) .

فجعل كمال ابتداء الإيمان الذي ما سواه تبع له الإيمان بالله ثم برسوله (٦) أ. ه .

٣ - كذلك دات الآيات على وجوب طاعة الرسول صلى الله

(١) سورة آل عمران آية ١٧٩

(٢) سورة النساء آية ١٣٦ .

(٣) سورة النفاذ آية ٨ .

(٤) سورة النساء آية ١٧١ .

(٥) سورة النور آية ٦٢ .

(٦) الرسالة للإمام الشافعي ص ٧٣

عليه وسلم بإيجاب الله تعالى طاعة الرسل قال تعالى : (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله) (١) فطاعة الرسل إذا هي الهدف من إرسالهم ، ورسولنا صلى الله عليه وسلم كواحد من الرسل داخل في مضمون الحكم العام فينطبق عليه الحكم بوجوب طاعته لاسيما والرسل قبله كانت شرائعهم خاصة بطائفة معينة أما رسولنا عليه الصلاة والسلام فشريعته عامة وخاتمة ، لذا كانت طاعته أكد والنزم .

{ — اقتران الأمر بطاعة الرسول بالأمر بطاعة الله قال تعالى : (قل أطيعوا الله والرسول فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين) (٢) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) (٣) والناظر إلى الآيات الواردة في وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم يرى أن منها ما جاء الأمر بطاعة الله مقرونا بالأمر بطاعة الرسول بالعطف بالواو كالأية الأولى حيث يفيد ذلك مطلق الاشتراك والجمع بينهما ، أو بطريق العطف بها مع إعادة العامل حيث يفيد ذلك تأكيد عميم الطاعة في كل ما يصدر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومنها ما جاء بتكرار العامل في شيين مع العطف على الأخير بدون تكرار العامل كتقوله تعالى : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » بدون تكرار العامل في عطف أولى الأمر .

وهذا يدل على أن أولى الأمر ليس لهم طاعة مستقلة ، وليس لهم تشريع خاص يصدر عنهم (وإنما يطاعون فيما شأنه أن ينلوه ويباشروه في إطار من الدين الذي شرعه الله قرآنا كان أو سنة) (٤) فطاعة الرسول إذا واجبة في كل ما أتى به سواء كان في الكتاب الكريم أو ليس فيه .

(١) سورة النساء آية ٦٤ .

(٢) سورة آل عمران آية ٣٢ .

(٣) سورة النساء آية ٥٩ .

(٤) السنة النبوية ومكانها في التشريع ص (٥٨) .

هـ — أمر الله بطاعة الرسول على الانفراد قال الله تعالى :
فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَحْكُمَوكَ وَبِمَا تَحْكُمُ بِهِمْ ذَلَّلُوا وَلَا يَجِدُوا فِي
أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (١) وقال تعالى
(وَاقْبَلُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرِّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) (٢)
وَقُلْ نَعَانِي : (وَمَا أَنَا بِرَسُولٍ أَخْذُوكَ وَمَا نَهَاكُم عَنْهُ فَأَتَيْنَاهَا) (٣)
ففي هذه الآيات نص صريح على وجوب طاعة الرسول والتسليم
لحُكمه واتباعه . وهذه الطاعة في حال حياته وبعد وفاته ، ففي
حال حياته كان الصحابة يلقون أحكام الشرع من القرآن الذي
أخبره عن رسوله صلى الله عليه وسلم ، حيث كان يبين لهم
ما أنزل اليهم ، وحيث كان ذلك يبين لهم خبرا من الأحكام حين
تقع لهم الحوادث التي لم ينص عليها في القرآن ، فهو إذا كان يطبق
لهم لأحكام من حلال أو حرام مما كان مصدره القرآن أو الوحي
الذي يوحيه الله له (يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل
لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم أصرهم والأغلال
التي كانت عليهم) (٤) وقد حث الله على الاستجابة لما يدعو له الرسول
جاء الله عليه وسلم فقال تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا**
لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ) (٥) ولم يبح الله لمؤمن ولا مؤمنة
مخالفة حكم الرسول أو أمره قال تعالى : **(وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مِؤْمِنَةٍ**
إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ
بَدَّلَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعيدًا) (٦) وقد كان المسلمون
مستعدين لحدود أمره ونهيه ومتسعين له في عباداتهم ومعاملاتهم وقد
بالغ من طاعتهم للرسول واقتدائهم به أنهم كانوا يفعلون ما بفعل
وبتركوا ما يترك ولم يجز واحد منهم لنفسه مراجعة الرسول
إلا إذا كان هناك أمر غريب عن عقولهم فيناقشونه ليعرفوا
الحكمة فيه فخط كما لم يجز واحد منهم مراجعته في أمر (إلا إذا
كان فعله أو قوله احتياذا منه في أمر دنيوي كما في غزوة بدر حين

-
- (١) سورة النساء آية ٦٥ .
 - (٢) سورة النور آية ٥٦ .
 - (٣) سورة الحشر آية ٧ .
 - (٤) سورة الأعراف آية ١٥٧ .
 - (٥) سورة الأنعام آية ٢٤ .
 - (٦) سورة الأحزاب آية ٣٦ .

راجعته الحجاب ابن المنذر في مكان النزول (١) ومثل هذا إنما حدث
تطبيقاً لمبدأ الشورى في الإسلام .

وأذا كان الحال هكذا في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم ،
فإنه أيضاً نجب طاعته واتباع سنته بعد وفاته ، لأنه صلوات الله
وسلامه عليه انتقل إلى الرفيق الأعلى بعد أن اطمأن تماماً على
أنه أرى معالم الدين وأدى الأمانة الإلهية على منهاج الحق وودى
المسلمين أن يطيعوه وينتبهوه بعد وفاته ثم كما بالكتاب والسنة
وسيرا على هديهما كما قال صلى الله عليه وسلم : (تركت فيكم
أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنتي) (٢) وكما وجب
على الصحابة بنص القرآن اتباع الرسول وطاعته في حياته وبعد
مماته كما في الحديث السابق وجب على من بعدهم من المسلمين
اتباع سنته بعد وفاته ، لأن النصوص التي أوجبت طاعته عامة
لم تقيد ذلك بزمن حياته ولا بصحة دينه دون غيرهم ولأن العلة جامعة
بينهم وبين من بعدهم وهي أنهم أتباع لرسول أمر الله بانطباعه
وطاعته (٣) لهذا كله تلقى الصحابة السنة النبوية وبلغوها إلى من
بعدهم .

ثانياً : منزلة السنة من القرآن وإيرادها له :

نبين من البحث السابق أن طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم
واجبة على المسلمين وأنهم قبلوا منه الهدى كما قبلوا القرآن
مستجيبين لله الذي أمرهم باتباع النبي وطاعته . وذلك لأن
الرسول صلى الله عليه وسلم مهمته هي التبليغ وبيان ما في
القرآن من أحكام وقواعد وغير ذلك فرسالته ليست قاصرة على
التبليغ ، وإنما لابد مع التبليغ من البيان ، وهو الأمر الثاني في
اثبات حجة السنة .

(١) السنة ومكانتها في التشريع ص ٦٦ .

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرک وفي جامع بيان العلم ومفصله ج ٢ ص ١٨٠
والموطن شرح الزرقاني ، والترغيب والترهيب .

(٣) السنة ومكانتها في التشريع ص ٦٧ .

فإن القرآن الكريم جاء بالأصول العامة ، ولم يتعرض للتفاصيل والجزئيات ، ولم يبرع عنبها إلا بالقدر الذى يتفق مع تلك الأصول ويكون ثابتا بثبوتها ، لا بعنريه نغير أو تطور باختلاف الأعراف والبيئات ومرور الأزمان ، لأنه الكتاب الخالد الذى لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، اشتمل على العقائد والشرائع وعلى الآداب والأخلاق مكان تبيننا لكل شىء ، وجاءت السنة الشريفة توافق الكتاب الكريم وتعرض للتفصيلات والجزئيات : ففسرت مبهمة وفصلت مجملة وتقيدت مطلقة وخصدت عامة وشرحت أحكامه كما أنت لسنة كذلك بأحكام لم يرد فى القرآن نص عليها وجدت بهذا منممة ومطبقة لما فى القرآن الكريم فكانت مرتسها بعد القرآن . (وأيضاً فإن لسنة أما أن تكون بينا للكتاب أو زيادة عليه ، فإن كانت بياناً فهى فى الاعتبار بالمرتبة الثانية عن المبين ، فإن النص الأصلى أساس والفسير بناء عليه وإن كانت زيادة فهى غير معتبرة إلا بعد أن لا توجد فى الكتاب وذلك دليل على تقدم اعتبار الكتاب) (١) وكل ما جاء فى السنة النبوية على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم إنما يتبع فيه ما يوحى إليه قال تعالى : **(قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم أنى ملك أن أتبع إلا ما يوحى الى)** (٢) ولهذا جعل الله تعالى طاعة رسوله داعية له ، وأوجب على المسلمين اتباع بيانه فيما يأمر وينهى قال تعالى : **(من يطع الرسول فقد أطاع الله)** (٣) ، وقال : **« وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا »** (٤) إذا فالرسول صلوات الله وسلامه عليه حين يبين للناس ما نزل اليهم لا يصدر فى بيانه من تلقاء نفسه وإنما يتبع ما يوحى إليه ، وقد آمن الله تعالى على رسوله بأن أنزل عليه الكتاب . لبشر ما جاء فيه ، ويظهر المراد منه فقال تعالى : **« وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم »** (٥) . وروى المقدم بن سعد يكره قال : **« حرم لنبي صلى الله عليه وسلم أشياء يوم خير منها الحمار »**

(١) السنة ومكانها فى التشريع ص ٢٢٤ .

(٢) سورة الانعام آية (٥٠) .

(٣) سورة النساء آية (٨٠) .

(٤) سورة الحشر آية (٧) .

(٥) سورة البحل آية (٤٤) .

الآلهام وغيره ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بوشك أن يقعد الرجل منكم على أريكته يحدث حديثي فيقول بني وبكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالا استحللناه وما وجدنا فيه حراما حرمناه وإن ما حرم رسول الله « (١) » .

وينقسم بيان السنة الى أقسام :

الأول : بيان لتقرير ، وهي أن تكون السنة موافقة لما جاء به القرآن ومؤكده له ، ومن ذلك : ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بني الإسلام على خمس » شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة والحج ، وصوم رمضان « (٢) فانه بوافق قوله تعالى : « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » (٣) وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كنبا عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) (٤) وقوله تعالى (ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا) (٥) .

الثاني : بيان التفسير لما جاء في القرآن ، وهذا القسم أغلب الأقسام وأكثرها ورودا ، فمنه بيان المجهل : كالأحاديث التي بنيت العبادات وكيفياتها كفريضة الصلاة مثلا فقد فرضها الله تعالى في القرآن من غير أن يبين أوقاتها وعدد ركعاتها وأركانها وكيفيتها ، فبين الرسول صلوات الله وسلامه عليه ذلك كله بصلاته وتعليله .

(١) رواه الترمذى (٢ : ١١١) وابن ماجه (١ : ٥) والدارمى (١ : ١١٧) تحقيق السيد عبد الله بن أبي ورواه الإمام أحمد في المسند ٤ : ١٣٠) وهو حديث صحيح كما قال الترمذى .

(٢) فتح البارى ج ١ ص ٥٥ ، ورواه مسلم بن طريق سعد بن عبد الله بتقديم الصوم على الحج ج ١ ص ١٥٠ ط الشعب ورواه أيضا بتقديم الحج على الصوم ص ١٥١ ورواه الترمذى ج ٤ ص ١١٩ وقال حديث حسن صحيح ، والمسند ٣٦٤/٤ .

(٣) سورة البقرة (٨٣) .

(٤) سورة البقرة (١٨٣) .

(٥) سورة آل عمران (٩٧) .

الناس وتقال : « صابوا كما رأتموني أصابى » (١) ومثل ذلك في الحجج والزكاد وغير ذلك من العبادات التي وردت في القرآن مجمعة وغدا لها السنة الذوية . ومن هذا المصمم بتعدد المطلق : « كالأحاديث التي رتب المراد من البد في قوله تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » (٢) فوصفت السنة أنها اليد اليمنى وإن الفطع من الكوع لا من المرفق . (٣) ومن هذا القسم أيضا تخصيص العام . كالأحاديث التي خصت الإرث والمورث في قوله تعالى : « بوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين » (٤) خصت السنة المورث بغير الأنساء قال صلى الله عليه وسلم : « نحن معترس الأنساء لا نورث ما تركناه صدقة » (٥) كما حدث السنة الوارث بغير القتيل ، بفول الرسول صلى الله عليه وسلم : ليس للقتل شيء ، أن لا يكون له وارث مورثه أقرب الناس إليه . ولا يرت الثاقل شيئا » (٦) .

الخلاصة : أن يكون السنة ناسخة لحكم ثبت بالقرآن على رأى من يجوز نسخ الكتاب بالسنة وهذا ينل حديث « لا وصية لوارث » (٧) فهذا الحديث نسخ حكم الوصية للوالدين والأقربين الوارثين ثابت بقوله تعالى « كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت أن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين » (٨) والنسخ من قبل البيان لأنه بيان انتهاء أمد الحكم ولذلك يتلقى عليه بعض علماء الأصول بيان التبدل » (٩) .

(١) أخرجه البخاري ج ١ ، ص ١٢٥ حاشية السندى ، وأخرجه الدارمي ج ١ ص ٢٢٠ - تحقيق السندى ص ٢ وأخرجه الإمام أحمد والنسائي ج ٢ ص ٥٩ . بحود والشامي في مسنده ص ١٩ .

(٢) المائدة (٣٨) .

(٣) الحديث والمحدثون ص ٣٨ .

(٤) سورة النساء (١١) .

(٥) صحيح الدارمي ج ٦ ص ٢٨٩ صحيح مسلم ج ٣ ص ١٣٧٨ ، سند أحمد

ج ١ ص ٣٢٤ شاكرو الموطأ ص ٢٥٤ .

(٦) رواه أبو داود في سننه (٤ : ٣١٣) من طريق محمد بن زياد ، مسند

صحيح . ورواه الترمذي (٢ : ١٤) ، سنن ابن ماجه : (٢ : ٧٤) .

(٧) سبق تحريجه ص ٦ .

(٨) سورة البقرة ١٨٠ .

(٩) الحديث والمحدثون ص ٤٠ .

الرابع : أن تكون السنة دالة على حكم لم يرد في القرآن وهذا القسم اختلف العلماء فيه ، وذهب الجمهور الى أن السنة أثبتت أحكاما جديده على طريق الاستقلال ، وذهب صاحب الموافقات وآخرون الى أنها أثبتت أحكاما داخله تحت نصوص القرآن ولو بأوّل وقال الشافعي رحمه الله في التبيين الأول : « والنسائي : » والوجهان يجيبهما وببفرعان : أحدهما ما أنزل الله فيه نص كتاب فبين رسول الله مثل ما نص الكتاب . والآخر مما أنزل الله فيه جملة كتاب فبين عن الله معنى ما أراد بهذان الوجهان اللذان لم يختلفوا فيهما « (١) » ، ثم ذكر الامام الشافعي هذا القسم الذي دلت السنة فيه على حكم لم يرد في القرآن فذكر اختلاف العلماء فيه قال « فمنهم من قال جعل الله له بما افترض من طاعته وسد في علمه من توفيقه لرضاه أن يسنن فيها ليس فيه نص كتاب . ومنهم من قال لم يسن سنة قط الا ولها أصل في الكتاب كما كانت سنته اثنين عدد لصلاته وعمامها على أصل جملة فرض الصلاة ، وكذلك ما سمن من البيوع وغيرها من الشرائع لأن الله قال : « ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » (٢) : وقال « وأحل الله البيع وحرم الربا » (٣) فما أحل وحرم فأنما بين فيه عن الله كما بين الصلاة ، ومنهم من قال « بل جاءته به رسالة الله فأتينته سنته بفرض الله » ومنهم من قال (القى في روعة كل ما سمن وسنته الحكمة التي ألقى في روعه عن الله . فكان ما ألقى في روعه سنته (٤)) .

وبنضح من كلام الامام الشافعي السابق أن أصحاب الرأي الأول والثالث والرابع يرون أن السنة تستقل بالتشريع في بعض الأمور ، أما أصحاب الرأي الثاني فرون أنها لا تستقل بالتشريع وإنما تدخل أحكامها ضمن نصوص القرآن .

(١) الرسالة ص ٩٢ .

(٢) سورة النساء ٢٩ .

(٣) سورة البقرة ٢٧٥ .

(٤) الرسالة للامام الشافعي ص ٩٣ .

أدلة القائلين بالاستقلال :

استدل القائلون باستقلال السنة بالتشريع في بعض الأمور بأنه قد ورد في القرآن الكريم ما يوجب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم وأبباعه قال تعالى : « من يطع الرسول فقد اطاع الله » (١) وقال تعالى « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » (٢) فدللت آيات على وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم فيما يأمر به وينهى عنه ، دون تفريق بين السنة المدينة أو المؤكدة أو المستقلة ، وهكذا كل أدلة القرآن تدل على أن ما جاء به الرسول وكل ما أمر به ونهى فهو لاحق في الحكم بما جاء في القرآن فلا بد أن يتوزع زاندا عليه « (٣) كما وردت بعض الأحاديث الدالة على وجوب الأخذ بما في السنة من الأحكام كما يؤخذ بما في الكتاب مثل قوله صلى الله عليه وسلم « يوشك بأحدكم أن يقول هذا كتاب الله ما كان فيه من حلال أحلناه وما كان فيه من حرام حرماناه إلا من بلغه عنى حديث فكذب به فقد كذب الله ورسوله والذي حدثه » (٤) .

وقد أمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بتبليغ أحكامه من أى طريق سواء كان بالكتاب أو غيره ، وعصمه من الخطأ فلا مع من استقلال السنة بالتشريع .

وأما قوله تعالى : « وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » (٥) فلا نفيد الآية قصر مهمة الرسول صلى الله عليه وسلم على البيان ، بل يستفاد منها ومن قوله تعالى « وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم » أن الرسول يبين للناس كتاب ربهم وإذا جاوز البيان إلى الأحكام النى لم يتعرض لها القرآن فإنه حينئذ لا ينطق عن الهوى ان هو إلا وحي يوحى « وقد صرح بذلك بعض علماء السلف فمن ذلك ما يروى عن عبد الرحمن بن يزيد انه

(١) سورة النساء (٨٠) .

(٢) سورة الحشر (٧) .

(٣) المواضع (٤ : ١٣) .

(٤) رواه الطبراني في الأوسط عن جابر .

(٥) سورة النحل (٤٤) .

رأى محرماً عليه ثيابه فنهاه فقال : ائتني بآية من كتاب الله تنزع
نيابي فقرأ عليه « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتهوا » (١) .

أدلة المنكرين بالاستقلال :

وقد استدلل أصحاب هذا الرأي بأن السنة بيان للقرآن ، كما
قال تعالى : « وانزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم » وأجابوا
عن أدلة الأتائلين باستقلال السنة بأن الآيات التي يفيد وجوب طاعة
الرسول بقصد منها وجوب طاعته في بابه وشرحه « ولا يلزم من
أفراد الطاعنين تباين المطاع فيه باطلاق فلا دليل فيها على أن ما في
السنة ليس في الكتاب ، وإذا كانت هناك أحكام زائدة فليست
بزائدة بزيادة شيء ليس في القرآن بل زيادة التشرح على
المشروح » (٢) وعلى هذا الرأي يكون الأحكام الواردة في السنة
اشتمل القرآن عليها بطريق الإجمال فصيح أن يكون السنة بياناً
للقرآن عن طريق الالتحاق أو التماس أو استنباط لقواعد العامة
من الجزئيات أما الالتحاق فقد ينص القرآن على حل شيء وحرمة
شيء آخر ويكون هناك شيء ثالث لم ينص على حكمه وهو أخذ من
كل منهما بطرف فيكون ثم مجال للاجتهاد في إلحاقه بأحدهما فسمعه
الأنبي صلى الله عليه وسلم حكم أحدهما ومثال ذلك : أن الله تعالى
أحل صيد البحر فيما أحل من الطيبات وحرّم الميتة فبما حرم من
الخبائث فدارت ميتة البحر بين الطرفين وأشكل حكمها فقال صلى
الله عليه وسلم : « هو الطهور ماؤه الحل ميتته » (٣) وأما القياس
فقد ينص القرآن على حكم شيء فيلحق به الرسول صلى الله عليه
وسلم ما يشاركة في العلة قياساً عليه ، ومثال ذلك أن الله تعالى
حرم الجمع بين الأختين ثم قال : « وأحل لكم ما وراء ذلك أن الله تعالى
جاء نهيه صلى الله عليه وسلم عن الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها

(١) جامع بيان العلم ج ٢ ص ١٨٩ ، الحديث والمحدثون ص ٤٤ .

(٢) السنة ومكانها في التشريع ص ٤٣٢ بتصرف يسير .

(٣) أخرجه أصحاب السنن : سنن أبي داود بتحقيق محمد محي الدين ج ١
ص ٢١ ، والترمذي ج ١ ص ٤٧ وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه الإمام
مالك في الموطأ ص ٤٣ ط المجلس الأعلى والدارمي ج ١ ص ١٥١ كلهم برواية
أبي هريرة .

(٤) النساء (٢٤) .

من باب القياس كما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تنكح المرأة على عمتها ولا الأخت على بنت أخيها ولا المراه على خالتها ولا الخالة على بنت أخيها ولا تنكح الكبرى على الصغرى ولا الصغرى على الكبرى » (١) وأما طريق استنباط القواعد العامة من نصوص القرآن الجزئية فذلك بأن نأخذ نصوص من القرآن في معان مختلفة لكن يشتملها معنى واحد فبأنى السنة بمتنظي ذلك المعنى إلى واحد فيعلم أنه مأخوذ من مجموع تلك النصوص ومثال ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى » (٢) فهاتان قاعدتان يؤخذان من الآيات التي تحدث على الإخلاص مثله وله تعالى : « وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » (٣) وقوله تعالى : « لا لله الدين الخالص » (٤) وقوله تعالى : « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا » (٥) .

ويمكن الجمع بين ما ذهب إليه الفريقان بأن الجميع متفقون على وجود أحكام في السنة لم ينص عليها في القرآن ولكن القائلين بأن السنة لاتأتى بأحكام زائدة عما في القرآن أرادوا أن القرآن اشتمل على جميع الأحكام أجمالا أو نفصلا فعلى رأيهم أن الأحكام داخلة تحت النصوص من الوجوه ، وأما القائلون بأنها تأتي بأحكام زائدة فأرادوا بذلك الأحكام التفصيلية التي لم يرد فيها نص صريح فعلى رأيهم أن السنة تستقل بالتشريح لأنها أثبتت أحكاما جديدة ، فكل واحد من الفريقين متفق على وجود أحكام زائدة عما في القرآن وإنما الخلاف في مخرجها فالخلاف إذا لفظي لأن النتيجة واحدة وهي وجود أحكام جديدة سواء سمي ذلك استقلالا أم لا (٦) .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ٥٦٢ ، الموطأ ص ١٧٧ ، الام ج ٥ ص ٤ ، نيل الأوطار ج ٦ ص ٢٨٥ سنن أبي داود ج ٢ ص ٢٢٤ ، جامع الترمذي ج ٢ ص ٢٩٧ وقال : حديث حسن صحيح ، وابن حبان بزيادة فأنكم إذا مسلم قطعتم أرحامكم وهو المعنى الذي حرم الجمع بسببه .

(٢) فتح الباري ج ١ ص ٩ المسند ج ١ ص ٣٠٢ ورواه مسلم ج ٦ ص ٤٨ والترمذي ج ٦ ص ٤٨ وهو حديث حسن صحيح .

(٣) البقرة « ٥ » .

(٤) الزمر « ٣ » .

(٥) الكهف « ١١٠ » .

(٦) الحديث والمحدثون ص ٤٥ السنة وما كانت في الشريعة ص ٤٢٢ .

بيان السنة في غير الأحكام :

وهناك طائفة من الأحاديث النبوية جاءت على سبيل المنة ، وتنبيه المكلفين وهدايتهم وخسرت مخرج القصص ، منها ما جاء موافقا ومؤكدا لما في القرآن ولا يخلو من بعض الشرح كحديث الخضر مع موسى عليه السلام الذي رواه سفيان عن عمرو بن سعيد بن جبير قال : « قلت لابن عباس : أن نوحا الكالى يزعم أن موسى صاحب الخضر ليس موسى بنى إسرائيل ؟ فقال ابن عباس : كذب عدو الله ، أخبرنى أبى بن كعب قال : خطبنا رسول الله . . » وذكر حديث موسى والخضر بشيء يدل على أن موسى صاحب الخضر « (١) ا هـ - بهذا الحديث يوافق القصة المذكورة عنهما في سورة الكهف .

ومن هنا ما ورد على سبيل التوضيح كقوله عليه الصلاة والسلام « بدعى (١) نوح فيقال هل بلغك ؟ فيقول : نعم ، فيدعى قومه فيقال : هل بلغكم ؟ فيقولون : ما أتانا من نذير وما أتانا من أحد فيقال من شهودك ؟ فيقول : محمد وأمه ، قال : فيؤبى بكم تشهدون أنه قد بلغ فذلك قول الله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » (٢)

ومنها ما يرد على طريق الاستقلال ومن أمثله : « حديث جريج العابد وحديث الأبرص والأقرع والأعمى » « حديث الصخرة » فهذه الأحاديث وما في معناها جاءت لتأكيد المقاصد التى جاء بها القرآن ، وحكمتها تنشيط المكلفين وتنبيه الغافلين « (٤) . ا هـ

(١) الرسالة للإمام الشافعى ص ٤٤٢ ، ورواه البخارى ج ١ ص ١٩٧ من مسج الباب ، ورواه مسلم ج ٢ ص ٢٢٧ من طريق سفيان بن عيينه .
(٢) أخرجه البخارى والترمذى .
(٣) سورة البقرة « ١٤٣ » .
(٤) الحديث والمحدثون ص ٤٥ .

حول حجّة السنّة

من المباحث السابقة ننضح حجّية السنّة وحيث ان الله تعالى أمر بوجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وبين أنه الذي يبين للناس ما نزل اليهم ، قال تعالى : « وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » (١) وقال تعالى : « قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تواوا فإن الله لا يحب الكافرين » (٢) .

فقد جعل سبحانه التولى عن طاعة الله ، وعن طاعة الرسول كفرا ، لأن من أركان الايمان بالله الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم ، والايمان بأن كل ما أنى به صدق . وعن عمر أن بن حصين أنه قال لرجل : « انك امرؤ احمق ، أتجد في كتاب الله اظهر أربعاً لا يجهر فيها بالقراءة ثم عدد عليه الصلاة والزكاة ونحو هذا ، ثم قال : أتجد ذلك في كتاب الله مفسراً ؟ ان كتاب الله أبهم هذا ، وان السنّة تفسر ذلك » . من كل ذلك يتأكد لنا حجّية السنّة .

رد بعض الشبه والطعون :

١ — ذهب بعض أصحاب الآراء الجامحة من الفرق والطوائف الى انكار حجّية السنّة جملة متواترة كانت أو آحادا مستنديين في

(١) سورة النحل « ٤٤ » .

(٢) سورة آل عمران « ٣٢ » .

ذلك الى فهمهم السقيم في مثل قوله تعالى : « ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء » (١) وقوله تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » (٢) واصل هذا الرأي الفاسد — وهو رد السنة والاقتصار على القرآن أن الزنادقة وطائفة من غلاة الرافضة ذهبوا الى انكار الاحتجاج بالسنة والاقتصار على القرآن (٣) ونسبوا الى الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما جاءكم عنى فاعرضوه على كتاب الله فما وافقه فأنأ قلنه ، وما خالفه فلم اقله » (٤) كما استدلهوا على عدم حجتها أيضا : بنهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن كتابة السنة وأمره بمحو ما كتب منها .

والاجابة على هذه التنبه تتلخص فيما يأتى :

أولا : ان قوله تعالى : « ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء » فالمراد والله أعلم ان الكتاب يبين أمور الدين بالنص الذى ورد فيه ، أو بالاحالة على السنة التى نولت بيانه ، ولا فلو لم يكن الأمر كذلك لتناقضت هذه الآية مع قوله تعالى : « وأنزلنا لك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » .

ثانيا : وأما قوله تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » فالكتاب هو اللوح المحفوظ بدليل السياق (وما من دابة فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه الا أمم أمثالكم) وعلى تقدير أنه القرآن فالمعنى أنه يحتوى على كل أمور الدين أما بالنص الصريح وأما ببيان السنة له .

ثالثا : وأما الحديث الذى نسبوه الى النبى والذى زعموا — حسب ادعائهم — أنه يفيد ضرورة عرض السنة على الكتاب فقد قال فيه الامام الشافعى رحمه الله تعالى : « ماروى هذا أحد يثبت حديثه

(١) سورة النحل « ٨٩ » .

(٢) سورة الانعام « ٣٨ » .

(٣) مفتاح الجنة فى الاحتجاج بالسنة .

(٤) لم يرد بهذا المعنى حديث صحيح ولا حسن ، « وفى عون المعبود » .

(٤ : ٣٢٩) فأما ما رواه بعضهم أنه قال : « اذا جاءكم الحديث .. الخ مانه حديث باطل لا أصل له .

في شيء صغير ولا كبير ٠٠٠» (١) وذكر أئمة الحديث أنه موضوع الزنادقة قال عبد الرحمن بن مهدي : « الزنادقة والخوارج وضعوا ذلك الحديث وهذه الالفاظ لا تصح عنه صلى الله عليه وسلم عند أهل العلم بصحيح النقل من سيقية ، وقد عارض هذا الحديث قوم من أهل العلم وقالوا نعرض هذا الحديث على كتاب الله قبل كل شيء ونعتمد على ذلك قالوا فلما عرضناه على كتاب الله وحدناه مخالفا لكتاب الله ، لأننا لم نجد في كتاب الله أنه لا يقبل من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وافق كتاب الله بل وجدنا كتاب الله يطلق القاسي به والأمر بطاعته ويحذر من المخالفة عن أمره جملة على كل حال » (٢) .

رابعاً : وأما نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن تدوين السنة فلا يدل على حجبها لأن المصلحة يومئذ كانت تقتضي بتدوين كتاب الصحابة — وهم قلة — على جمع القرآن الكريم وتدوينه وحفظه أولاً ختمة الضياع وخشية أن يلبس بغيره على البعض فنهاهم عن تدوين السنة حتى لا يكون تدوينها شاعلاً لهم عن القرآن أو أن النهي كان بالنسبة لمن يوتق بحفظه .

وأخيراً فكيف يترك الاحتجاج بالسنة لتقصيرها على القرآن ؟ ولا سبيل إلى فهم القرآن إلا عن طريق السنة الصحيحة التي بها يعلم المفسر أسباب النزول والظروف والمناسبات والوقائع الخامسة التي نزلت فيها آيات القرآن الكريم ولا سبيل إلى معرفة كل ذلك إلا عن طريق السنة الصحيحة .

٢ — الرد على من ينكر الاحتجاج بخبر الواحد :

من الحديث ما هو متواتر ومنه ما هو آحاد ، أما الحديث المتواتر فقد عرفه العلماء بأنه (هو ما نقله من يحصل العلم بصدقه ضروره بأن يكونوا جميعاً لا يمكن تواطؤهم على الكذب عن مثلهم من أول

(١) الرسالة للإمام الشافعي ص ٢٢٥ .

(٢) جامع بيان العلم ومصلحه ٢ : ١٩٠ .

الاسناد الى آخره) (١) ولذا كان مفيدا للعلم الضروري وهو الذى يضطر اليه الانسان بحديث لا يمكنه دفعه ويجب العمل به من غير بحث عن رجاله ولا بشروط فيه عدد معين فى الأصح (٢) .

الخبر الذى لم يبلغ نقله فى الكثرة مبلغ الخبر المتواتر سواء كان المخبر واحد أو اثنين أو ثلاثة أو أربعة أو خمسة الى غير ذلك من الاعداد التى لا ينسمر بأن الخبر دخل بها فى حيز المتواتر « (٣) وقيل فى تعريفه : هو ما لم يوجد فيه شروط المتواتر سواء كان الراوى له واحدا أو أكثر (٤) . والتعريفان يتفقان فى أن خبر الواحد لا تجتمع فيه شروط المتواتر ، فهما متقاربان .

وقد انفق جمهور المسلمين من الصحابة والتابعين وغيرهم على وجوب العمل بخبر الواحد وأنه حجة ، ويفيد الظن ومنع من وجوب العمل به بعض طوائف : كالروافض والقدرية ، والجبائى فى جماعة من المتكلمين .

والدليل على وجوب العمل بخبر الواحد ما يأتى :

أولا : قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوما بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين » (٥) والنبأ هو الخبر ، وهو فكرة فى سياق الشرط فيعم كل خبر ، ويدخل فيه الخبر الذى يتعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم قبل غيره لأهميته . وقد أوجب الله تعالى التثبت فيه لوجود الفسق ، فإذا اتقى هذا السبب بأن كان المخبر نقة عدلا قبل الخبر من غير تثبت ولا توقف . .

ثانيا : ورد فى السنة الشريفة ما يدل على قبول خبر الواحد ،

-
- (١) تدريب الراوى ص ٣٧١ .
 - (٢) قواعد التحديث للقاسمى ص ١٤٦ .
 - (٣) توجيه النظر ص ٣٣ .
 - (٤) قواعد الحديث ص ١٤٧ .
 - (٥) سورة الحجرات آية (٦) .

من ذلك ما روى عن سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « نصر الله عبدا سمع مقالتي ووعاها وأداها ، فرب حامل فقه غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم : إخلاص العمل لله والنصيحة للمسلمين ولزوم جماعتهم ، فإن دعوتهم تحيط من وراءهم (١) .

وفي هذا الحديث يدعو الرسول صلى الله عليه وسلم لاستماع مقالته وأدائها ويدعو بالنصرة للقائم بذلك فيقول : (نصر الله عبدا) وفي رواية (امرأ) ، وكل واحدة من الكلمتين بمعنى (الواحد) ، والرسول لا يأمر أن يؤدي عنه إلا الذي تقوم به الحجة ، فذل ذلك على وجوب العمل بخبر الآحاد .

وقد تواتر عن الرسول صلوات الله وسلامه عليه أنه كان يبعث بكتبه ورساله ويلزم المسلمين العمل بالآحاد منها .

ثالثا : إجماع الصحابة المستفاد من الوقائع الكثيرة التي كانت تحدث ، وتتواتر عنهم في العمل بخبر الواحد ، وكثيرا ما يكون لهم رأى في أمر من الأمور فإذا جاءهم خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذوا به وتركوا آراءهم ، كما كانوا يرجعون إلى بيت النبوة في بعض ما يحتاجون إليه فيسألون أمهات المؤمنين رغبة منهم في الوقوف على حكم النبي صلى الله عليه وسلم في مثل هذه الأمور ، وعلى هذا النهج سار التابعون من بعدهم (٢) .

ومما يشهد للعمل بخبر الواحد أن الصحابة كانوا يكتفون به فيما ينزل من أحكام الدين ولا يطلبون خبرا آخر من ذلك ما روى عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : (بينما الناس بقباء في صلاة الصبح إذ جاءهم آت ، فقال : إن النبي قد أنزل عليه الليلة

(١) رواه أحمد ج ١ ص ٤٣٦ عن زيد بن ثابت ، والنريذى ج ٤ ص ١٤٢ عن عبد الله بن مسعود عن أبيه بلفظ (نصر الله امرأ . .) وقال : حديث حسن صحيح : والدارمي بنحوه ج ١ ص ٦٥ .

(٢) مكانه السنة في الاسلام الدكتور محمد أبو زهو ص ٢١ .

قرآن ، وقد أمر أن يستقبل القبلة ، فاستقبلوها ، وكانت وجوههم
الى الشام فاستداروا الى الكعبة (١) فقد أخبرهم بتحويل القبلة
واحد صادق فلو لم يكن خبر الواحد جائزا لما تحولوا الى الكعبة
بخبره .

رد بعض الاعتراضات :

١ - وقد يعترض على العمل بخبر الواحد ، بتوقف بعض
الصحابة في العمل به وطلبهم شاهدا أو يميناً .

والجواب على ذلك : أن هذا كله لم يكن لأن الحديث خبر آحاد ،
وانما لزيادة التثبت في الراوى والروى وشدة الحيطه في ذلك ،
فربما وقع لهم الريب في الراوى بأن كان غير حافظ أو غير ضابط ،
فطلبوا الشاهد أو اليمين لذلك .

٢ - وقد يعترض كذلك بأن الصحابة لم يكثرأ من رواية السنة
وقصروا العمل على القرآن والمشهور من الأحاديث ، واجتهدوا
بالرأى بعد ذلك .

والجواب على ذلك : أنهم ما تركوا الحديث الصحيح ولا لجأوا الى
الرأى ، وتشهد بذلك الوقائع الكثيرة الماتورة عنهم بل ان عمر بن
المخطاب رضى الله عنه كان يقول : (اياكم والرأى فان اصحاب
الرأى اعداء السنن اعيتهم الأحاديث أن يعوها ، وتفلنت منهم أن
يحفظوها فقالوا في الدين برأيهم) (٢) .

وأما ما جاء عن الصحابة من الاجتهاد بالرأى ، فانه لم يكن الا بعد
البحث عن الحديث ، فاذا لم يجدوه اجتهدوا برأيهم ، فاذا جاءهم
بعد ذلك حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعوه وتركوا
الرأى . وعن عبد الله بن مسعود قال : (من عرض له منكم قضاء
فليقض بما في كتاب الله فان لم يكن في كتاب الله فليقض بما قضى

(١) الموطأ ص ١٥٦ ، فتح البارى ج ١ ص ٤٢٤ ورواه مسلم من طريق مالك
ج ١ ص ١٤٨ وأحمد ج ٢ ص ١١٣ والشافعى في الام ج ١ ص ٨١ .
(٢) اعلام الموقعين ج ١ ص ٤٦ ط المنزلة .

فيه نبيه صلى الله عليه وسلم ، فان جاء امر ليس في كتاب الله ولم يقض فيه نبيه صلى الله عليه وسلم ، فليقض بما قضى به الصالحون فان جاء امر ليس في كتاب الله ولم يقض به نبيه ولم يقض به الصالحون فليجتهد رايه فان لم يحسن فليقم ولا يستحي (١) .

شروط العمل بخبر الواحد :

اشتراط العلماء في قبول خبر الواحد ووجوب العمل به شروطا كفلت الاحتجاج به والعمل بما فيه ، وبهذه الشروط اندفعت الشبهة التي اثارها المشككون حول الحديث واصبح لا مجال لعلعنهم وقولهم : (ان الراوى يجوز عليه الكذب أو الغلط مع احتمال الصدق) فثبتت الخبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم غير مقطوع به (لا مجال لمنل هذا القول فان الشروط التي اشتراطها الائمة والعلماء كانت كافية في ترجيح جانب الصدق على جانب الكذب ، وهذه الشروط منها ما هو في راوى الحديث ، ومنها ما هو في متن الحديث .

اما الشروط الخاصة براوى الحديث : فهي :

- ١ — العدالة .
- ٢ — الضبط .
- ٣ — أن يكون فقيها .
- ٤ — أن يعمل الراوى بما يوافي الخبر ولا يخالفه .
- ٥ — أن يؤدي الحديث بحروفه .
- ٦ — أن يكون عالما بما يحيل معانى الحديث من اللفظ .

الشروط الخاصة بالحديث : هي :

- ١ — أن يكون متصل السند برسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) المرجع السابق ص ٥٣ .

- ٢ — خلوه من الشذوذ والعلة .
- ٣ — الا يخالف السنة المشهورة قولية كانت أو فعلية .
- ٤ — الا يخالف ما كان عليه الصحابة والسابعون والا يخالف عموم الكتاب أو ظاهره .
- ٥ — الا يكون بعض السلف قد طعن فيه .
- ٦ — الا يشتمل الحديث على زيادة في المتن أو السند انفرد بها راوية عن النقات وكذا احتياط العلماء في قبول خبر الواحد فاشترطوا له الشروط الكافية ووضعوا لراويه الصفات اللازمة التي تجمع بين الثقة في الدين والصدق في الحديث . قال الخطيب : «وعلى العمل بخبر الواحد كان كافة التابعين ومن بعدهم من الفقهاء الخالفين في سائر أمصار المسلمين الى وقتنا هذا ولم يبلغنا عن أحد منهم أنكار ذلك ولا اعتراض عليه» (١) .

(١) الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي ص ٧٢ ط مطبعة المسعادة

الأطوار التي مرت بها السنة في القرنين الأول والثاني

رواية السنة وكتابتها ، وتدوينها وتصنيفها :

العهد النبوي :

اصطفى الله تعالى رسوله صلوات الله وسلامه عليه ليبلغ الرسالة الالهية الى الناس جميعا ، ويتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة ، وأعد الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم اعدادا كاملا فرباه بعنايته ، وكأله برعايته وعصمه من الناس وعلمه ما لم يكن يعلم ، قال تعالى : (ولولا فضل الله عليك ورحمته لهمت طائفة منهم أن يضلوك ، وما يضلون الا أنفسهم وما يضرونك من شيء وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما) (١) .

وقام الرسول صلى الله عليه وسلم بأداء الرسالة خير قيام ، وأدى الأمانة الالهية على أكمل وجه وتحمل في سبيلها ما تحمل وصبر وأستعذب الأذى حتى أرسى دعائم الدعوة وأقام دين الله تعالى . وقد تضافرت عوامل ثلاثة حفزت همم المسلمين الى الاقبال الشديد على السنة الشريفة ومدارستها :

(١) سورة النساء « ١١٣ » .

أولاً : القدوة الحسنة التي تمثلت في الرسول صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى : « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً » (١) .

ثانياً : ما تضمنته آيات القرآن الكريم والاحاديث الشريفة من الحث على العلم والعمل ، بل كانت أولى آيات الوحي الالهي من القرآن دعوة صريحة الى العلم ، نوجه أنظار البشرية اليه ، وتحض عليه ، قال تعالى : « اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم » (٢) .

وقال تعالى : (غلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون) (٣) ، كما حض الرسول صلى الله عليه وسلم على طلب العلم وتبليغه ، عن ابن شهاب قال : قال حميد بن عبد الرحمن سمعت معاوية خطيباً يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين وإنما أنا قاسم والله يعطى ولن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله » (٤) وقال صلى الله عليه وسلم (نضر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها ووعاها وأداها فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه » (٥) .

ثالثاً : الاستعداد الفطري ، والذوق العربي الأصيل والذاكرة الواعية الأمينة التي كانوا عليها ، وقد حركت هذه العوامل قلوب المسلمين للالتفاف حول رسولهم صلوات الله وسلامه عليه ، لينهلوا من معين سنته المطهرة النى وجدوا فيها مادة خصبة لدنياهم وأخراهم ، تكفل لهم سعادة الدارين ، لأن احكامها الكريمة

(١) سورة الاحزاب « ٢١ » .

(٢) سورة العلق « ١ - ٥ » .

(٣) سورة النبوة (١٢٢) .

(٤) فتح الباري ج ١ ص ١٥٠ ، ١٥١ والمسند من أبي هريرة ج ١٢

ص ١٨٠ ورواه ابن ماجه ج ١ ص ٤٩ ومجمع الزوائد (١ : ١٢١) .

(٥) الحديث . سبق نخبه ص ٢٧ .

وآدابها الفاضلة تتعلق بالعقيدة والشرعة والأخلاق وتتعلق بجميع آدابهم وأحوالهم .

ونهج النبي صلى الله عليه وسلم معهم منهج القرآن ، بتدرج في انتزاع الشر والباطل ، ويعمل على غرس الخير والحق ، ويفنيهم في مسائلهم في كل مكان حسبما اتفق في الحل والترحال . وكان « المسجد » هو المكان المتعارف الذي تعاهدوا على حضور المجالس العلمية فيه ، تلك المجالس التي يعقدها لهم رسولهم صلى الله عليه وسلم بشرق بنور الله ، وتنبثق منها الروحانية الصافية ، فيتعلمون ويتفقهون ويعبدون فيها ربهم ويسبحون بالغدو والآصال . وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يتبع معهم أسس الطرق في التعليم : فيتخولهم بالموعظة كراهة السأمة عليهم وينوخي مخاطبتهم بلغاتهم ولهجاتهم وعلى قدر عقولهم متواضعا حلما ، ولم يحرم النساء من حقوقهن في العلم وإنما خصص لهن وقتا ينلقين فيه العلم .

وقد بلغ من حرصه صلى الله عليه وسلم على تعليم المسلمين أنه كان يكرر القول ثلاثا حتى يفهم عنه ، وربما طرح المسألة على أصحابه (١) ليختبر أفهامهم ، ويجذب انتباههم ، ويتفهم أن يكون التدريس والموعظة في الوقت الملائم والظروف المناسبة التي يتمنى لهم الحضور فيها ، وتكون عقولهم يقظة وواعية بعد صلاة الفجر وبعد العشاء ونحو ذلك . . .

تلقى الصحابة الحديث النبوي :

حرص الرسول صلوات الله وسلامه عليه على تبليغ المسلمين سنته الشريفة وحبب إلى أصحابه رضوان الله عليهم حفظ الحديث وتبليغه ، فوضع منهج التلقى والتحديث ، وأرسى بينهم قاعداة التثبيت العلمي التي ساروا عليها ، وانخذوها منهجا في الرواية بعد ذلك ، وسار الصحابة في حرصهم على حضور مجالس الرسول صلى الله عليه وسلم إلى جانب ما يقومون به من أمور المعاش وإذا تعذر على بعضهم الحضور يتناوب مع غيره كما كان يفعل عمر رضي الله عنه ، قال : « كنت أنا وجار لي من الأنصار في بني أمية بن زيد وهي من عوالي المدينة وكنا نتناوب النزول على رسول

(١) مع الباري ج ١ ص ١٣٦ .

الله صلى الله عليه وسلم ينزل يوما وأنزل يوما فإذا نزلت جئته
بخبير ذلك اليوم من الوحي وغيره وإذا نزل فعل مثل ذلك « (١) . ولم
يكن يتسنى للجميع سماع الحديث من الرسول صلى الله عليه وسلم
لما كانوا يقومون به من أعمال فكانوا يطلبون ما يفوتهم سماعه
من أقرانهم وكانوا يشددون على من يسمعون منه ، كما كانت القبائل
البعيدة تبعث إلى النبي صلى الله عليه وسلم من يتعلم أحكام الدين
منه ثم يعود إليهم ليرشدهم ويعلمهم ، وهكذا عاش الصحابة مع
رسولهم صلى الله عليه وسلم بشاهدون تصرفاته في عباداته
ومعاملاته وإذا عن لهم أمر من الأمور يحتاجون للبيان فيه رجعوا
إليه يسألونه فبجبيهم ، ويفيهم ، كما كان صلى الله عليه وسلم
يعلم النساء أمور الدين ويخصص وقتا يجلس لهن فيه وكانت أمهات
المؤمنين على درجة سامية من العلم ، لذا وجد النساء عندهن الإجابة
على أمورهن وأحوالهن التي يمنعهن الحياء من التصريح بها أمام
الرسول عليه الصلاة والسلام كالأمور الخاصة بهن وإلى جانب هذه
العوامل السابقة كانت هناك طرق كثيرة ساعدت على انتشار السنة
قوى نشاطها اجتهاد الرسول صلى الله عليه وسلم في التبليغ وأثر
أمهات المؤمنين الذي لا ينكر ، ومن ذلك بعوته صلوات الله وسلامه
عليه إلى القبائل لتعليمهم وإرشادهم ، وكتبه إلى الملوك يدعوهم إلى
الإسلام ، كما كان لغزوة الفتح أثر كبير في نشر كثير من السنن
حيث قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيبا بين الوف المسلمين
وغيرهم معلنا العفو عن أعدائه ومبيننا كثيرا من الأحكام التي تناقلها
الناس وحملوا توجيهه وإرشاده إلى أهلهم . وبعد أن استتب الأمر
يمم النبي صلى الله عليه وسلم وجهه شطر المسجد الحرام حاججا
ومعه الوف من المسلمين التي فيهم خطبته الجامعة (١) التي تعتبر

(١) فتح الباري ج ١ ص ١٦٧ .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٣ ص ٣٣٢ ط الشريعة .

منهاجا ختاميا للدعوة الاسلامية تضمنت كثيرا من الاحكام والسنن وفيها بين الرسول صلى الله عليه وسلم مفاسك الحج ووضع من آثار الجاهلية ما أبطله الاسلام ، فكانت من أعظم عوامل انتشار السنة بين كثير من القبائل والعشائر .

ومعلوم أن الصحابة رضی الله عنهم لم يكونوا في مستوى واحد من العلم بل كانت تتفاوت درجاتهم العلمية ما بين مكثر ومقل ومتوسط تبعا لظروف كل واحد منهم ، إذ كان من بينهم البدوي والحضري ، والمنقطع للعبادة ، والمشتغل بأمر المعاش فكان أكثرهم علما أسبقهم اسلاما كالخلفاء الأربعة وعبد الله بن مسعود ، أو أكثرهم ملازمة لنبيه صلى الله عليه وسلم كابي هريرة ، أو أكثرهم كتابة كعبد الله بن عمرو بن العاص .

ولكن السمات العامة للمسلمين آنئذ تبرز لنا الدوافع القوية التي حفزتهم على تلقى السنة النبوية حتى أودعوها حوافظهم القسوية وصدورهم الامينة مما جعل السنة الشريفة محفوظة جنبا الى جنب مع القرآن ، وتلك الدوافع هي اقتداؤهم بنبيهم واستعدادهم الفطري واستجابهم للقرآن والسنة .

السنة في عصر الصحابة والتابعين

انتقل الرسول صلوات الله وسلامه عليه الى الرفيق الأعلى ولم يترك وصية لمن يتولى الخلافة من بعده مكتفيا بتعاليمه الشريفة التي تضمن لهم سعادة الدنيا والآخرة ، وقد أكمل الله لهم الدين وأنتم عليهم النعمة قال تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأنتم على نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً) (١) وقد تمثلت سعادتهم في الاصلين الكريمين : الكتاب والسنة فحرصوا على حفظهما وحراستهما ، ولا خوف على التراث النبوي في ظل الحياة المستقرة الآمنة ما دام بعيدا عن اعداء الدعوة وأهل الأهواء ، أما حين تضطرب الحياة وتظهر العداوة والبغضاء والفتن والأهواء فحينئذ يخشى على التراث النبوي أن تمتد اليه أيدي من مردوا على البغي والعدوان .

وقد كان أول اهتزاز يخشى منه اضطراب الدولة الإسلامية ويشب بين المسلمين الخلاف من جرائه هو مسألة الخلافة بعد الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، فقد اختلف المهاجرون والأنصار فيمن يكون خليفة ، واجتمعوا في السقيفة وبعد محاورة بينهم ومناقشة نداركهم الله بفضل منه ، فانحسم الأمر وتمت البيعة لأبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وكان على الصديق أن يباشر مهام خلافته ، وكانت أولى مسئولياته الضخمة التي واجهته تلك

(١) سورة المائدة « ٣ » .

الحركة المتمردة العنيفة التي تمتلئت في المرتدين ومائعي الزكاة وهي حركة لو قوبلت بلين وهوادة لهددت الدعوة وكانت خطرا جسما على المسلمين لذا نشط الصديق في مقاومتها من أول يوم وشأه للقتال وأعد عدته ، ونازلهم حتى أصاخوا لحكم ربهم واستجابوا لأبي بكر رضوان الله تعالى عليه فدخلوا الاسلام وأدوا الزكاة فانظم أمر الدعوة واستقرت الأمور وعادت الحياة آمنة ، وصفا الجو العلمي للصحابه فاستكمل صغارهم علومهم ومعارفهم كما أرادوا ، ونهمل التابعون من علوم الصحابة التي حملتها النهم صدورهم الآمنة وحوافظهم القوية وبعض صحائفهم العزيزة التي كانت تشكل روافد صافية الى منابع السنة الشريفة .

وهكذا سارت الحياة رخاء طيبة ، في عهد الخليفين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما حتى كانت الخلافات التي بدأت تبرق شرورها حين أخذ الناس على سيدنا عثمان رضي الله عنه بعض الأمور ، ومن ذلك الوقت تسربت الفتنة بين الناس وتولى كبرها عبد الله ابن سبأ اليهودي ، حتى انتهت بمقتل الخليفة عثمان رضي الله عنه ، ومن هنا بدأت تستعر نار الفتنة التي اطاحت بكثير من الصحابة .

ووسط هذا الجو الملبد الخانق تولى الامام على رضي الله عنه الخلافة فكان أول صدام واجهه على اثر مطالبة معاوية بدم عثمان — تلك الممارك التي أصابت سير الحياة بهزات عنيفة وغرقت المسلمين ، (وانتهت بمعركة صفين التي كان على أثرها نفرق أصحاب على الى خوارج وشيعة (١)) .

أما الشيعة فهم الذين يرون ان الخلافة يجب أن تكون في بيت النبي وقد قرروا أنها حق لعلي بن أبي طالب ثم لأولاده بالوراثة من بعده .

وأما الخوارج فهم من أشياخ على بن أبي طالب الذين خرجوا عليه بعد التحكيم (٢) ثم صاروا حربا عليه وعلى جماعة المسلمين

(١) الحديث والمحدثون ص ٦٥ .

(٢) تاريخ الاسلام : حسن ابراهيم ج ٢ ص ١ ، ٢

من بعده وقد قضى عليهم المهلب بن أبي صفرة في عهد الدولة الأموية ووسط هذا الانقسام ، وبين تلك الثورات العارمة والمعارك الدامية لابد أن يجد الأعداء وأصحاب الأهواء الطريق ممهدة لهم فاستغل اليهود والفرس وأعداء الدعوة تلك الفرصة السانحة ليكيدوا للإسلام ويناهضوا ببغيتهم وعدوانهم التراث النبوي ليدسوا ويضعوا ، فماذا نرى يفعل الصحابة ؟!

منهج الصحابة في الرواية :

لم يكن هناك مجال للخلاف في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا خوف على السنة الشريفة ، لأن الصحابة كانوا إذا ظهر بينهم خلاف في مسألة من المسائل يرجعون إلى النبي صلى الله عليه وسلم وإذا أمرهم يسألونه فيه . فلما انتقل الرسول صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى خيف العبث بالسنة ، خصوصاً والحديث لم يدون بعد في كتاب ، والإسلام يسع رقعه يوماً بعد يوم وبدخل فيه الكثير وفيهم من لا يؤمن جانبهم على الدين من المنافقين ونحوهم لذا كان من الضروري أن يتثبت الصحابة في سنة نبيهم الذي وضع لهم الأساس الأول في قاعدة التثبت فبنوا عليها منهجهم في الرواية وذلك بما بينه لهم عليه الصلاة والسلام من خطر الكذب عليه حين قال (من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) (١) وقال (من حدث عني بحديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين) (٢) وكان أول من وضع قوانين الرواية فيهم أبو بكر الصديق رضوان الله تعالى عليه وتبعه عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسائر الصحابة ، ويخلص منهجهم في أنهم أقلوا من رواية الحديث كراهية أن يشتغل الناس برواية الحديث وينصرفوا عن

(١) رواه البخاري ج ١ ص ١٧٩ في فتح الباري بلفظ (من كذب على فليتبوأ مقعده من النار رواه مسلم ج ١ ص ٥٥ ط الشعب عن أبي هريرة ، والترمذي ج ٤ ص ١٤٢ من حديث أبي ذر عن عبد الله وأخرجه من حديث الزهري عن أنس ابن مالك وقال الترمذي حديث حسن غريب ، صحيح من هذا الوجه من حديث الزهري عن أنس بن مالك ، والدارمي ج ١ ص ٦٦ عن جابر .
(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ٥١ عن سيرة بن جذب وعن المنيرة بن شعبة ط الشعب ، والترمذي ج ٤ ص ١٤٢ عن المنيرة بن شعبة وقال حسن صحيح ورواه بن ماجه ج ١ ص ١٠ .

تلاوة القرآن ، وخشية الوقوع في الخطأ أو تسرب التحريف الى السنة ، والاقلال من الرواية كان سيرا سليما على ما رسمه لهم نبيهم عليه الصلاة والسلام ، عن ابي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كفى بالمرء كذبا ان يحدث بكل ما سمع » (١) .

كما سار الصحابة على طريق التثبت من الراوى والمروى فما اطمأنوا اليه قبلوه وما لم يطمئنوا اليه طلبوا عليه شاهدا وما لم تقم البينة على صدقه ردوه وكان تثبتهم قائما على ميزان النقد العلمى الصحيح . ومنع الصحابة الرواة من ان يحدثوا بما يعلو على فهم العامة . لان في هذا مدعاة الى تكذيبهم للمحدث فيما لا يفهمونه ومدعاة للخطأ والارتياب في الدين فامتنعوا عن ذلك خشية ان يستغل اصحاب الاهواء ظاهر النصوص لصالح بدعهم وأهوائهم .

عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن عبد الله بن مسعود قال : « ما أنت بمحدث قوما حديثا لا تبلغه عقولهم الا كان لبعضهم فتنة » (٢) .

ومن أمثلة التثبت عند الصحابة ما رواه البخارى عن ابي سعيد الخدرى قال : « كنت في مجلس من مجالس الانصار اذ جاء ابو موسى كأنه مذعور فقال : استأذنت على عمر ثلاثا فلم يؤذن لى فرجعت فقال : ما منعك ؟ قلت : استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لى فرجعت ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اذا استأذن احدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع » فقال : والله لتقيمن عليه بيعة ، امنكم احد سمعه من النبى صلى الله عليه وسلم ؟ فقال ابي بن كعب : والله لا يقوم معك الا أصغر القوم فكنت أصغر القوم وقمت معه فأخبرت عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ذلك فقال عمر لأبى موسى أما أنى لم اتهمك ولكن خشيت أن يتقول الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ٦٠ ط الشعب .

(٢) صحيح مسلم شرح النووي ج ١ ص ٦٣ ط الشعب .

(٣) فتح البارى ج ١١ ص ٢٢ ، شرح الزرقانى على الموطأ ج ٤ ص ١٨٨ ، الرسالة ص ٤٣٥ برقم ١١٦٨ مختصرا .

وقد سار على بسنة التثبت التابعون ومن جاء بعدهم وعنسوا
بالأسانيد والنقد العلمى الدقيق . ولما كان الصحابة متفاوتين
فى العلم فلم يكن عند الجميع ما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم
فقد بدأت الرحلات العلمية فقام الصحابة والتابعون بالرحلات الى
كثير من البلاد حتى كان يتميز البعض بكثرة الرحلات والانتساب
الى أكثر من بلد ، وكانت الرحلة سبيلا الى طلب الحديث وضبطه
والتثبت منه .

كما كانت أيضا تدعبا لوحدة المسلمين وتعرفا على الجو
العلمى فى شتى الأقطار الإسلامية ، ومعرفة المأما لطرق الحديث
الكثيرة .

تدوين السنة

قام أعداء الاسلام بعملون في ظلام الفرقة التي دبت بين المسلمين على أثر قتل الخليفة الثالث سيدنا عثمان رضي الله عنه — حين افترق المسلمون فرقا وأحزابا ما بين شيعة وخوارج وجهن — وساعدهم على ذلك اتساع البلاد ، فوجدوا المناخ ملائما لبشائهم وسمومهم ودرس أكاذيبهم ، وبعد أن انقضى عهد الخلافة الراشدة وافترق المسلمون الى فرق ، ظهر أرباب الكذب والنفاق من الملأ الأخرى يكذبون ويلفقون ويصنعون الأحاديث ، فكان ظهور الوضع في الحديث أهم هذه الأسباب التي حفزت همم العلماء لتدوينه وتصنيفه صيانة له من الأيدي العابثة ، يقول الامام الزهري : « لولا أحاديث تأتينا من المشرق ننكرها لا نعرفها ما كتبت حديثا ولا أذنت في كتابته (١) » .

ولم يكن ذلك الوقت الذي ازداد فيه نشاط العلماء في الجمع والتدوين هو مبدأ زمن التدوين وإنما بدأت كتابة الحديث منذ عهد النبي صلى الله عليه وسلم بصورة خاصة وغير رسمية فالسنة النبوية لم تبقى مهمة طيلة القرن الأول الى عهد عمر بن عبد العزيز ، وإنما كانت تكتب كتابة فردية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين وحفظت في الكراريس والصحف بجانب حفظها في الصدور ، حيث كانت توجد بعض الصحائف التي شاربكت

(١) تنقيح العلم ص ١١٨ .

الصدور في حفظ السنة ومن هذه الصحائف صحيفة عبد الله بن عمرو بن العاص النسي تسمى بالصادقة ، لأنه كتبها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مباشرة ، يقول عبد الله بن عمرو بن العاص لجاهد : « هذه الصادقة فيها ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولبس بيني وبينه أحد » (٢) .

وهي تشتمل على ألف حديث (٣) وكان لسعد بن عباد الأنصاري صحيفة ، ولسمرة بن جند صحيفة والصحيفة التي دونت فيها حقوق المهاجرين والأنصار واليهود وعرب المدينة ، وكان لجابر الأنصاري صحيفة ولأنس بن مالك صحيفة كان يبرزها إذا اجتمع الناس ولهمام بن منبه صحيفة تسمى الصحيفة الصحيحة رواها عن أبي هريرة وكان ابن عباس معروفا بطلب العلم وبعد وفاته النبي صلى الله عليه وسلم . . كان يسأل الصحابة ويكتب عنهم وكانت تلك الصحف والمجاميع تحوى على العدد الأكبر من الأحاديث التي دونت في القرن الثالث .

يقول الأستاذ أبو الحسن الندوي في كتابه « رجال الفكر والدعوة » : « وإذا اجتمعت هذه الصحف والمجاميع وما احتوت عليه من الأحاديث كونت العدد الأكبر من الأحاديث التي جمعت في الجوامع والمساند والسنة في القرن الثالث وهكذا يتحقق أن المجموع الكبير الأكبر من الأحاديث سبق تدوينه وتسجيله من غير نظام وترتيب في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وفي عصر الصحابة رضي الله عنهم ، وقد شاع في الناس حتى المثقفين والمؤلفين أن الحديث لم يكتب ولم يسجل إلا في القرن الثالث الهجري وأحسنهم حالا من يرى أنه قد كتب ودون في القرن الثاني وما نشأ هذا الغلط إلا عن طريقتين :

الأولى : أن عامة المؤرخين يقتصرون على ذكر مدونى الحديث في القرن الثاني ولا يعنون بذكر هذه الصحف والمجاميع التي كتبت

(١) الحديث الماصل ، وتقييد العلم ص ٨٤ .

(٢) أسد الغابة ٢٣٣/٣ .

في القرن الأول لأن عامتها فقدت وضاعت مع أنها اندمجت وذابت
في المؤلفات المتأخرة .

الثانية : أن المحدثين يذكرون عدد الأحاديث الضخم الهائل
الذي لا يتصور أن يكون قد جاء في هذه المجاميع الصغيره التي
كتبت من القرن الأول « أه » (١) .

ويقول العلامة مناظر أحسن الكيلاني متفقاً مع الندوى في كتابه
(ندوبن الحديث) (وقد بنعجب الانسان من ضخامة عدد الأحاديث
المروية فيقال أن أحمد بن حنبل كان يحفظ أكثر من سبعمائة ألف
حديث وكذلك يقال عن أبي زرعة ويروى عن الامام البخارى
أنه كان يحفظ مائتى ألف من الأحاديث الضعيفة ومائة ألف من
الأحاديث الصحيحة ويروى عن مسلم أنه قال جمعت كتابى من
ثلاثمائة ألف حديث ولا يعرف كثير من المنعلمين فضلاً عن العامة
أن الذى يكون هذا العدد الضخم هو كثرة المتابعات والشواهد
التي عني بها المحدثون فحديث أنما الأعمال بالنيات بروى من
سبعمائة طريق فلو جردنا مجاميع الحديث من هذه المتابعات
والشواهد لبقى عدد قليل (٢) من الأحاديث ، وقد صرح الحاكم أبو
عبد الله الذى يعتبر من المتسامحين المتوسعين أن الأحاديث التي
في الدرجة الأولى لا تبلغ عشرة آلاف « (٣) أه .

**وأنا أرجح هذا الرأي وهو كتابة الحديث في القرن الأول ، لأن
أهل القرن الأول هم حلقة الاتصال بالنسبة لمن بعدهم من أصحاب
القرون التالية الذين انتقلت على أيديهم السنة ، وأهل العهد الأول
وأن كانت الأحاديث المدونة عنهم يظن أنها قليلة إلا أنها صحيحة
كلها لا يداخلها شك ، إذ لم يكن الكذب أو الوضع قد شاع فيهم
كالذين جاءوا من بعدهم فهم عدول وهم خير القرون وما من شك
فيما كانوا عليه في العهد الأول من المنزلة العالية في الحفظ والم ضبط**

(١) رجال المعكر والدعوة ص ٨٢ :

(٢) أى بالنسبة الى ضخامة عدد الأحاديث المروية مالملة نسبية .

(٣) القرآن والنبي للدكتور عبد الحلیم محمود ص ٣٢٧ ٢ ص ٢٣٨ نقلا عن

« ندوبن الحديث » .

وليس هذا غريبا على قوم انحدروا من أصلاب آباء كانوا قمتها عالية في الحفظ والأتقان ، ولكن مع هذا فقد كتب بعضهم الأحاديث فكان وصولها الى القرون التالية شفاهة وتحريرا وهذا أدق وأوثق يقول : ابن الصلاح « ولولا ندوينه — أى الحديث — فى الكتب لدرس فى الأعصر الآخر » (١) .

ومنذ سنة أربعين من الهجرة بعد وقوع الفتنة وحرب الامام على ومعاوية دبت الخلافات السياسية والمذهبية وظهر الوضع فى السنة النبوية من الذين لا نقمة فيهم ولا صحبة لهم حقيقية ، الا أن هذه الحركة قويات بقوة مؤمنة من علماء السنة الذين حصروا الوضاعين وصانوا سنة نبيهم عليه الصلاة والسلام ، سيرا على منهجه الكريم الذى وضعه لهم فى الحفاظ على السنة الشريفة ، قال عليه الصلاة والسلام : « من كذب على منعمدا فليتبوا مقعده من النار » .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من قال على ما لم أقل فليتبوا مقعده من النار » (٢) .

وقد وردت بعض أحاديث تنهى عن الكتابة : منها ما رواه أبو سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا نكتبوا عنى ومن كتب عنى غير القرآن فليمحاه » (٣) .

وعن أبى نضرة قال قيل لأبى سعيد لو أكتبنا الحديث ؟ فقال لا نكتبكم ، خذوا عنا . كما أخذنا عن نبينا صلى الله عليه وسلم (٤) .

-
- (١) مقدمة ابن الصلاح ص ٧١ .
(٢) فتح البارى ج ١ ص ١٨٠ عن سلمة بن الأكوع بلفظ « من يقل .. » وأخرجه أحمد ج ٢ ص ٥٠١ عن أبى هريرة (بلفظ من قال) بإسناد صحيح وابن ماجة ج ١ ص ١٠ من طريق محمد بن عمرو عن أبى سلمة وسلم ج ١ ص ٥ والحاكم ج ١ ص ١٠٢ والشافعى فى الرسالة ص ٣٩٦ والدارمى بنحوه ج ١ ص ٦٧ .
(٣) صحيح مسلم بشرح النووى ج ١٨ ص ١٢٩ وكتاب جامع بيان العلم وفضله ج ١ ص ٧٦ ورواه الدارمى ج ١ ص ٦٨ .
(٤) جامع بيان العلم وفضله ج ١ ص ٧٦ .

وهذا النهى عن كتابة الحديث كان في بدء الدعوة خشية أن يختلط الحديث بالقرآن فيلبس على بعض الناس ، أو أن النهى كان في حق من يوثق بحفظه وخيف اتكاله على الكتابة ولذا أذن بالكتابة لمن لا يوثق بحفظه كأبي نضاه .

عن أبي هريرة رضي الله عنه : « أن خزاعة قتلوا رجلا من بني ليث عام سبع مكة بقتل من قتلوه فأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فركب راحلته فخطب فقال : « ان الله حبس عن مكة القتل أو الفيل » ، قال أبو عبد الله : كذا ، قال أبو نعيم وسلط عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون إلا وإنها لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي ، إلا وإنها أحلت لي ساعة من نهار ، إلا وإنها ساعتي هذه حرام لا بخلي شوكتها ، ولا يعصم شجرها ، ولا يلقط ساقطتها إلا لمنشد ، فمن قتل فهو بخير النظرين أما أن يعقل وأما أن يقاد أهل القتل ، فجاء رجل من أهل اليمن — هو أبو شاة فقال أكذب لي يا رسول الله ، فقال : اكذبوا لأبي فلان » رواه البخاري وأحمد وابن عبد البر .

والمراد كتابة الخطبة التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم . . أو أن النهى كان عاما وخص بالسماح له من كان كاتباً محيداً لا يلبس عليه الحال بين السنة والكتاب كعبد الله بن عمرو ابن العاص رضي الله عنهما ، قال أبو هريرة رضي الله تعالى عنه : « ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أحد أكثر حديثاً عنه مني إلا ما كان من عهد الله بن عمرو فإنه كان يكتب ولا أكتب » رواه البخاري والدارمي وابن عبد البر . كما كان للنهي عن الكتابة ثمرة عظيمة : هي اتساع المجال أمام القرآن الكريم حتى يأخذ مكانه في الكتابة ويثبت في صدور الحفاظ ، أو أن النهى كان خاصاً بكتابة الحديث مع القرآن في صحيفة واحدة ، والأذن في تفريقها . أو أن النهى كان متقدماً ، فالأذن بالكتابة ناسخ له عند الأمن من الالتباس ، وهذا أقرب الآراء .

وممن روى عنه كراهة الكتابة في المصدر الأول : عمرو بن مسعود ، وزيد بن ثابت ، وأبو موسى ، وأبو سعيد الخدري ،

وممن روى عنه إباحة الكتابة أو فعله : على وابنه الحسن وأنس .
وعبد الله بن عمرو بن العاص .

(قال البلقاني : وفي المسألة مذهب ثالث وهو الكتابة والمحو بعد
الحفظ (١)) وأرى أن النهي عن الكتابة كان عاما في بادئ الأمر ،
وخص الرسول صلى الله عليه وسلم بعض الصحابة بالأذن في
الكتابة لأسباب منها : أن البعض لا يوثق بحفظه كأبي شاه ، ومنها
أن البعض كان كاسيا مجيدا لا يلتبس عليه الحال كعبد الله بن عمرو
ابن العاص ، فإنه كان قارئاً للكتب المتقدمة ويكتب بالسريانية
والعربية (٢) .

وخلال النهي عن كتابته قائلها حتى كثرت السنن وخيف عليها أن
تضيع من البعض مكان الأذن بالكتابة ناسخا لما تقدم من النهي ، ولم
يلحق الرسول صلى الله عليه وسلم بالرفيق الأعلى إلا وكتابة
الحديث مأذون فيها .

وقد هم عمر بن الخطاب رضي الله عنه بكتابة الحديث واستشار
أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، فأشاروا عليه ، فطلق
يسنخروا الله في ذلك مدة ثم عدل عن ذلك ، روى البيهقي في المدخل
عن عروة بن الزبير أن عمر بن الخطاب أراد أن يكتب السنن ،
فاستشار في ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأشاروا
عليه أن يكتبها فطلق عمر يسنخروا الله فيها شهرا ، ثم أصبح يوما
وقد عزم الله له وقال : انى كنت أردت أن أكتب السنن وانى ذكرت
قوما كانوا قبلكم كتبوا كتباً فأكبوا عليها ونكروا كتاب الله ، وانى
والله لا البس . . كتاب الله بشيء أبدا (٣) .

واستمر حال السنة على هذا حتى انتشر الاسلام ، وتسمت
الفتوحات ، وتفرق الصحابة في الأقطار ومات الكثير منهم ، فدعت

(١) تدريب الراوى ص ٢٨٥ .

(٢) ناول مختلف الحديث ص ٣٦٦ .

(٣) جامع بيان العلم وفضله ج ١ ص ٢٢ ، تدريب الراوى ص ٢٨٧ ،
تقييد المسلم ص ٥٠ .

الحالة التي تدوين الحديث النبوي ، وذلك حين أفضت الخلافة الى
الامام العادل عمر بن عبد العزيز ، فأراد أن يجمع السنن ويدونها
مخافة أن يضيع منها شيء وكان ذلك على رأس المائة الأولى ، فكتب
الى بعض علماء الأمصار يأمرهم أن يجمعوا الأحاديث ، كما كتب الى
عماله في لمحات المدن الإسلامية ، وهكذا أصدر الخليفة العادل أمره
الى أقطار الإسلام : « انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاجمعوه (١) » .

وكتب الى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ١١٧ هـ (اكتب الى
بما ينبت عندك من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وبحديث عمرة فاني خشيت دروس العلم وذهابه) وفي رواية : (فاني
خشيت دروس العلم وذهاب العلماء ولا تقدر الا حديث النبي صلى
الله عليه وسلم وليفشوا العلم وليحبسوا حتى يعلم من لا يعلم فان
العلم لا يهلك حتى يكون سرا (٢) .

كما أوصاه أن يكتب له بما عند القاسم بن محمد بن أبي بكر كما
أمر ابن شهاب الزهري — عام ١٢٤ هـ — وغيره بجمع السنن فكتبوها
مستجيبين لأمر الخليفة الذي أشعل همهم وصادف أمره في نفوسهم
الاستجابة والقبول وهكذا أتم الله على يد عمر بن عبد العزيز تنفيذ
رغبة جده عمر بن الخطاب التي عدل عنها خشية التباس السنة
بالقرآن الكريم .

**وكان تدوين الامام الزهري للسنة عبارة عن جمع الأحاديث التي
تدور حول موضوع واحد في مؤلف خاص ، فكان لكل باب من أبواب
العلم مؤلف قائم به ، فكتاب للصلاة مثلا ، وآخر للصوم وهكذا وكل
مؤلف من هذه المؤلفات تدون فيه الأحاديث المتصلة بموضوعه ،
ومخالطة بأقوال الصحابة وفتاوى التابعيين ، وقد اخلص الامام
الزهري نيته وعمله لله وللرسول في تدوين السنة والتنبيه على
العناية بأساليبها .**

(١) فتح الباري ج ١ ص ٢٠٤ .

(٢) المرجع السابق .

أما بعد الإمام الزهري فقد تناول الأئمة رسالته ، وأخذوا يكملون ما أبداه ، فقد كان عمل الزهري بمثابة حجر الأساس لتدوين السنة في كتب خاصة ، ولكي يوضح الإمام الزهري هذا العمل وبسلم أساس البناء للجيل الذي سيأتي بعده . كان يخرج لطلابه الأجزاء المكتوبة ليرووها عنه .

وفعلا فقد بدأ العمل بعدة ، ونعاون الأئمة والعلماء في المدن الإسلامية ، في مكة وفي المدينة وفي البصرة والكوفة والشام وخراسان واليمن ومصر وواسط والري ، واضطلع الأئمة من أمثال الإمام ابن جريج ١٥٠ هـ بمكة ، والإمام مالك ١٧٩ هـ بالمدينة ، والإمام سفيان الثوري ١٦١ هـ بالكوفة وغيرهم بالمهمة الجليلة الملقاة على عاتقهم ، فأكملوا ما بداه الزهري ، الذي قلم بالتدوين فجمع كل باب في مؤلف خاص كما سبق ، فجاء هؤلاء من بعده ، فجمعوا أحاديث كل باب من أبواب العلم على حدة ثم ضموا الأبواب بعضها إلى بعض . فكانت مصنفا واحدا ، وخلطوا الأحاديث بأقوال الصحابة والتابعين .

أما ما جاء بعد هؤلاء الأئمة — من أهل عصرهم فقد سسار على دربهم ، ونسج على منوالهم إلى أن رأى بعض الأئمة أفراد الحديث خاصة على رأس المسائين في أوائل القرن الثالث الهجري . . فآلفت المسانيد ، ثم جاءت طبقة أخرى دونت السنة في كتب خاصة نحدروا في تدوينها الصحيح على شروطهم ، وأفردت الحديث عن غيره ، وجمعه على أبواب الفقه ، وأختارت الرواة المشهورين بالثقة وبهذا يتضح أن تدوين السنة لم يأخذ وضعه في الظهور والتصنيف تماما إلا في منتصف القرن الثاني في خلافة بني العباس ، وإن كان قد بدأ قبل ذلك .

وكان لتدوين السنة على هذه المراحل أثره الجليل في حفظها من الدخيل ، ومن الكذب على الرسول صلى الله عليه وسلم ، كما كان لتدوين السنة على هذه المراحل أثره حيث سهل الطريق للاجتهاد والاستنباط .

بعد هذا كله أرى أن السنة النبوية كانت تكتب في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وأن وجدت بعض الأخبار بالنهي عن كتابها ، فإن أباحة الكتابة كانت جائزة للبعض ، وكانت آخر ما ترك الرسول صلى الله عليه وسلم أصحابه عليه ، فلم يلحق بالرفيق الأعلى إلا وكتابة الحديث مأذون فيها وقد حفظت في الصحف بجانب حفظها في الصدور ، ولم تبقى مهمة طيلة القرن الأول إلى عهد ابن عبدالمعز ، وأحدث الأذن بالكتابة أكبر شاهد على ذلك وهكذا كتبت الأحاديث وحفظت الكثير منها في الصدور من لدن صدورها من الرسول صلى الله عليه وسلم إلى أن تلقتها الصدور الواعية ، والصحف الأمانة ، وتناقلتها جيلا بعد جيل إلى أن تسلمها منهم أهل القرن الثالث ودونت الكتب الستة للأئمة : البخاري ومسلم وأبو داود ، والترمذي والنسائي ، وابن ماجه جزاهم الله خير الجزاء عن السنة الشريفة .

نماذج من هدى الحديث النبوى

فى الصفحات التالية ، نقدم بعض النماذج الطيبة من الأحاديث النبوية الشريفة ، ليقف القارئ على بعض العطاء الكريم الذى تمنحه السنة الشريفة تحسبها للمفاهيم الإسلامية ، وتركيزاً للعلاقات الإنسانية ، سيرا بالمجتمع الإسلامى نحو الوجهة الرشيدة .

· وحسب الله تعالى فى قوله : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » . .

الحلال والحرام

روى البخارى فى صحيحه قال : حدثنا ابو نعيم قال حدثنا زكريا بن عامر قال سمعت النعمان بن بشير يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « الحلال بين والحرام بين وبينهما مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى المشبهات استقى الدين لا يوشك وعرضه ، ومن وقع فى الشبهات كراع يرمى حول الحمى يوشك أن يواقعها الا وان لكل ملك حمى الا وان حمى الله محارمه الا وان فى الجسد مضغة اذا صلحت صالح الجسد كله ، واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب » .

الشرح :

الاسلام دين العلم والعمل ، يدعو اتباعه لمعرفة اصوله وفروعه ، والوقوف على الظاهر منها والخبى ، حتى اذا ما جاء دور العمل كان منبعثا من نور وسائرا على هدى .. كما ينبى الى مستقر العقيدة فى الانسان ، ومصدر اعماله كلها وهو القلب .. فبصلاحه يتم اصلاح سائر الجسد ، وبفساده يكون فساد سائر الجسم .

وهذا الحديث يوضح بيان الحلال والحرام وما بينهما ، ويضع الضوابط الدقيقة لمنع أية شبهة تتسرب الى المال وغيره ، فالمال يمثل أقصى شهوات النفس البشرية ، ولهذا يأمر الله ب تناول الحلال الطيب قبل ان يأمر بعمل الصالحات .

قال تعالى :

((كادوا من الطيبات واعملوا صالحا)) اذ كيف تقبل عبادة او يستجاب دعاء والمال من حرام؟! قال صلى الله عليه وسلم : ((ان الله طيب لا يقبل الا طيبا ، وان الله امر المؤمنين بما امر به المرسلين فقال : ((يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا انى بما تعملون عليم)) وقال : ((يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم)) ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث اغبر يمد يديه الى السماء : يا رب ، يا رب ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذى بالحرام فأنى يستجاب له ؟ .

والحديث الذى معنا يقطع طريق الريبة الى النفوس ، ويحد من اطماع المتلاعبين بالكسب والعمل ، او العابثين بشتى الوظائف الاجتماعية ، فيقرر حقيقة هى من الوضوح بمكان بحيث لا يففلها احد ، ولا نغيب عن ذهن عاقل :

((الحلال بين والحرام بين)) انه واضح للخاصة والعامة ، معلوم من الدين بالضرورة أى لا يجهله أحد ما بداهة ، فلا شبهة فيه ولا غموض ومن أمثلة الحلال : أكل الطيب المباح ، وشرب الطيب المباح ولبس الانواب المباحة ..

ومن أمثلة الحرام : اكل الربا ، وشرب الخمر ، والسرقه وما الى ذلك ...

ومن رحمة الله بالإنسان أنه يبين له الحلال من الحرام ، والطيب من الخبيث وتكفل سبحانه بشأن التحليل والتحريم عن طريق الوحي الإلهي المعصوم ، فقال سبحانه : « **وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ** » وقامت السنة الشريفة كمصدر ثانٍ للتشريع بجوار القرآن في تفصيل ما أجمل ، وبيان ما يحتاج إلى توضيح ، قال تعالى :

« وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ » .

قال العباس : « **والله ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ترك السبيل نهجا واضحا واحل الحلال وحرم الحرام** » قال تعالى « **اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً** » .

ثم ينتقل الحديث بعد ذلك إلى بيان أمر ثالث : وهي الأمور المشبهة ، « وبينها مشبهات لا يعلمها كثير من الناس » أي بين الحلال والحرام أمور مشبهة على كثير من الناس حكمها فلا يقطعون فيها برأى ولا يقفون على حكمها بالتعيين أتكون من الحلال أم لا ؟ والسبب في هذا ، أنه يتنازعها دليل الحل فيظن أنها حلال ، ودليل الحرمة فيظن أنها حرام من جهة عموم الأدلة .

ولكن ما حكم مثل هذه الأمور ؟

ذهب بعض العلماء إلى أنها حرام ، وقال البعض : أنها مكروهة وقيل : الوقتف فلا يحكم فيها بحل ولا حرمة ، لأنها غير واضحة والذي نراه : هو الأخذ بالأحوط ، فبالنسبة لمن لم يقطع في هذه الأمور برأى واضح الدليل فيعين عليه أن يسأل الراسخين في العلم وهم القلة الذين أوتوا بصيرة مستنيرة ، وعقلية علمية راجحة ولديهم القدرة على الجمع بين الأدلة التي ظاهرها التعارض ، قال تعالى : « **وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأُمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَبْطُونَهُ مِنْهُمْ** » ..

أما إذا اختلفت آراء العلماء باختلاف استظهار الأدلة فعلى المسلم أن يحافظ لدينه فيوقف عن هذه الأمور ، ومن أمثلة ذلك في عصرنا الحاضر . .

« فوائد صناديق النوفبر » و « شهادات الاستقمار » وما يشبه ذلك من المعاملات الأخرى ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في تنمة الحديث : (فمن أتى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه) .

أي أن من حذر من الشبهات وبوقى الاقتراب من مواطنها فقد طلب البراءة وحصل عليها فحافظ على دينه من النقص . وعلى عرضه

من الطعن فيه ، وبهذا يفهم أن من اقترب من هذه الأمور فقد تعرض للظن فيه ، فعلى المسلم أن يحافظ على أمور دينه ومروءته .

وفي الحديث : « انى لانتلب الى أهلى فأجد الثمرة ساقطة على فراشى فأرفسها لأكلها ، ثم أخشى أن تكون من الصدقة فألقها » .

وعلى العالم ألا يفعل شيئا قد يكون ظاهره مدعاة لسوء الظن به حتى يبين وجه الحقيقة فيه ، وعلى الناس عامة ألا يعرضوا أنفسهم للقل والقال ، بل عليهم إذا أحسوا بشيء من هذا القبيل أن يبينوه حتى لا تظن بهم الظنون .

وفي الصحيحين : أن صفية بنت حيي زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءت تزوره حين اعتكافه في المسجد في العشر الأواخر من رمضان ثم قامت فقام معها يودعها ، فمر بهما رجلان من الأنصار ورأياه واقفا معها ، فقال : على رسلكما أنها صفية بنت حيي ، فقالا : سبحان الله يا رسول الله : وهل نظن بك إلا خيرا ؟؟

فقال : إن الشيطان يجري من ابن آذم مجرى الذم ، وقد خشيته أن يقذف في قلوبكما شرًا .

ثم يبين الحديث بعد ذلك مغبة ما يؤول اليه أمر هذه الأمور المشبهة ، بأن من وقع فيها وقع في الحرام كالراعى يرعى حول الحمى يوشك أن يواقعه ، فإن فعل الشبهات يقرب من الحرام لأن لكثيرة منها تجعل صاحبها يصادف الحرام دون أن يشعر أو أن كثرة تعامل الشبهات والنساهل في أمرها نجعله يجزؤ على الوقوع في الحرام .

وانما أثر التعبير بقوله « ومن وقع . . » دون أن يقول : « ومن فعل الشبهات » مثلا لينبه على أن تعامل الحرام و الوقوع فيه يكون نتيجة الاكثار من الشبهات والرغبة فيها حتى يسقط فلا يستلزم التخلّى عنها وعندئذ يقع في الحرام .

واذا كان لكل ملك حمى يحميه عن الناس ، ويمنع أحدا ما أن يدخل فيه ومن دخله أوقع به العقوبة ، ومن أجل هذا لا يقاربه أحد رهبة وخوفا ، وإذا كان الحال كذلك فإن حمى الله تعالى — وهى محارمه — أولى بالبعد عنها ، وأجدر ألا يقربها الناس ، فالمعاصي من قتل أو زنا أو سرقة أو غيبة وغير ذلك كل هذا يمثل حمى الله من دخلها وارتكب شيئا منها كان موضع غضب الله وعذابه ، قال تعالى : « . . تلك حدود الله فلا تقربوها كذلك يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون » . .

أما مستقر الصلاح في الانسان ، ومبعث الخير والبر فيه ، فهو القلب ، ولهذا يبرز الحديث أهميته كأساس في توجيه صاحبه الى الحلال ، والبعد عن الحرام ، فيقول : « ألا وأن في الجسد مضغة . . » فالقلب السليم هو مركز الدائرة في الانسان ، ونظرة الاسلام الى القلب من أدق الحكم السامية فعليه مدار العمل كله قال تعالى : « يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم » بل ان الايمان نفسه لا يستقيم الا اذا كان النصدق نابعا من القلب السليم ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه » . .

وهكذا نرى ما لهذا الحديث من منزلة هامة في الدين ، لدرجة أن قال جماعة : هو ثلث الإسلام وأن الإسلام يدور عليه وعلى حديث (الأعمال بالنية) والحديث «(من حسن إسلام المرء تركه مالا يعنيه)» وقال أبو داود السخيتاني : يدور على أربعة أحاديث هذه الثلاثة وحديث : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » وقيل حديث « ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد ما في أيدي الناس يحبك الناس » ، وقيل في هذا .

عهد الدين عندنا كلمات
مسنندات من قول خير البرية
اترك المشبهات وازهد ودع ما
ليس يعينك واعملن بنية

صلة الرحم

عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى : « أنا الرحمن خلقت الرحم ونسقت لها اسما من اسمي ، فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته » أخرجه الترمذى وأبو داود .

فى هذا الحديث القدسى ، الذى يرويه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه سبحانه وتعالى ، توجيه حكيم ، يرشد المسلم الى جانب من أهم جوانب البر والاحسان ، وهو « صلة الرحم » . وقد جاء التوجيه الالهى هنا بصورة حاسمة ، لا تحتمل التساهل فيها ولا التهاون فى لحظة من اللحظات ، فقد بين الله تعالى انه أخذ للرحم اسما من اسمه ، واشتقه من اسمه « الرحمن » . فكان لها علاقة به ، وليس المعنى أنها من ذات الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . وقد أوجد الله تعالى الرحم وخلقها بقدرته وجعل اسمها مأخوذا من اسمه الذى يعنى الرحمة الواسعة الشاملة ، فهى مضافة اليه وفى كنفه ورعايته يتكامل سبحانه بثواب وأصلها وعقاب قاطعها ، ثم رتب الله سبحانه على ذلك أن من وصل رحمه بالبر والاحسان وصلة الله بالبر والاحسان فى الدنيا وفى الآخرة ، وأن من قطعها قطعها الله من رحمته واحسانه . حكم صلة الرحم : وصلة الرحم واجبة ، وقطعها من الذنوب الكبيرة . فقد ورد الوعيد بشأن قاطعها كما فى هذا الحديث وفى غيره . عن ابي هريرة ، عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ان الله

خلق الخلق حتى اذا فرغ من خلقه قالت الرحم : هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال : نعم ، أما ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك !

قالت : بنى يارب ، قال : فهو لك ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **فاقرعوا أن شئتم (فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم)** رواه البخارى .

وقال القاضي عياض : لا خلاف أن صلة الرحم واجبة في الجملة وقطيعةها معصية كبرى . قال : والاحاديث في الباب تشهد لذلك . أنواعها : والرحم ثلاثة أنواع :

- ١ - رحم عامة وهى رحم الدين
- ٢ - رحم خاصة وهم الأقارب .
- ٣ - رحم القريب غير المسلم .

فأما الرحم العامة : فتجب مواصلة بالتواد والتناصرح والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وما الى ذلك من الحقوق الواجبة والمنسوبة .

وأما الرحم الخاصة : وهى التى يعنىها الحديث — فتكون صلها بزيادة النفقة على الأقارب ، وتفقد أحوالهم ، والتسامح معهم ، وقضاء حوائجهم وكل ما فيه نفع دينى أو دنيوى يعود عليهم .

وأما القريب غير المسلم : فقد أجاز الاسلام صلته والاحسان اليه للرحم التى يربط الانسان بها معه ، قال عمرو بن العاص : سمعت النبى صلى الله عليه وسلم جهارا غير سر يقول : **« ان آل أبى ليسوا بأوليائي إنما ولى الله وصالح المؤمنين »** زاد عنبسة بن عبد الواحد عن بيان عن قيس عن عمرو بن العاص قال : سمعت النبى صلى الله عليه وسلم : **ولكن لهم رحم أبلاها ببلاها** يعنى أصلها بصلتها . رواه البخارى .

وقال الله تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم أن الله يحب المقسطين(١) » روى عن الزبير بن العوام رضى الله عنه — في سبب نزول هذه الآية قال : قدمت قتيلة على ابنتها أسماء بنت أبى بكر بهدايا ضباب وهو نوع من الحلوى — وقوظ وسمن ، وهى مشركة فأبت أسماء أن تقبل هديتها وتدفعها إليها . فسألت عائشة النبى صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : « لا ينهاكم الله » الآية السابقة ، رواه أحمد وهذا الحكم هو ما عليه أكثر المفسرين وهو ما نميل إليه لما ورد من الحديث كذلك .

وجوه الصلة : ولصلة الرحم وجوه عديدة ، منها ما يكون بالمال ومنها ما يكون بتفقد أحوالهم ، وقضاء مصالحهم ، وهى ليست خاصة بمن يصلون المودة بل أن المسلم مطالب أن يصل جميع رحمه ، سواء أحسنوا إليه أم أساءوا عن عبد الله بن عمرو عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ليس الواصل بالمكافئ ، ولكن الواصل الذى إذا قطعت رحمه وصلها » . رواه البخارى وأبو داود والترمذى .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رجلا قال : يا رسول الله أن لى قرابة أصلهم ويقطعوننى واحسن إليهم ويسيتئون الى واحلم عنهم ويجهلون على ؟ فقال « لئن كنت كما قلت فكأنما تسفهم المل ولا يزال معك من الله ظهير عليهم ما دمت على ذلك » . رواه مسلم .

والمعنى الشامل لوجوه الصلة : هو اتصال ما يمكن من الخير ودفع ما يمكن من الشر .

ويختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة . فمنها : واجب ومنها : مستحب فمن وصل بعض الصلة ولم يصل غايتها لا يسمى قاطعا ولو قصر عما يقدر وينبغى له لا يسمى واصلا . اهـ من شرح

(١) سورة الممتحنة آية : ٨ .

صحيح مسلم للنووي وقال بعض العلماء : تكون صلة الرحم بالمال وبالعون على الحاجة وبدفع الضرر وبطلاقة الوجه وبالدعاء .
ا ه فتح .

ويشتمل الجميع ايصال كل خير ، ودفع كل شر حسب الطاقة كما سبق ثمرات صلة الرحم : ولصلة الرحم ثمرات كثيرة وردت بها الأحاديث الشريفة . ومن هذه الثمرات : ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من سره أن يبسط له في رزقه وأن ينسأله في أثره فليصل رحمه » .

رواه البخاري ومن هذا الحديث نقف على ثمرتين من أهم ثمرات صلة الرحم هما :

١ - زيادة العمر .

٢ - زيادة الرزق .

وقد قال البعض : ظاهره يعارض قوله تعالى : « فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » .

وقد حاول العلماء التوفيق بين الحديث والآية على أربعة أقوال :

الأول : أن هذه الزيادة كناية عن البركة في العمر بسبب التوفيق إلى الطاعة ، فيبقى بعد الإنسان الذكر الجميل .

الثاني : أن الزيادة على حقيقتها ، وذلك بالنسبة إلى علم الملك الموكل بالعمر ، وأما ما دلت عليه الآية فبالنسبة إلى علم الله تعالى كأن يقال : للملك مثلا : أن عمر فلان مائة مثلا أن وصل رحمه ، وستون أن قطعها ، وقد سبق في علم الله أنه يصل أو يقطع فالذي في علم الله لا يتقدم ولا يتأخر ، والذي في علم الملك هو الذي يمكن فيه الزيادة والنقص ا ه . من الفتح .

الثالث : انه محمول على الذرية الصالحة يدعون لأبيهم بعقده
هونه .

الرابع : ان المراد بزيادة العمر نفى الآفات عن صاحب
البر في فهمه وعقله وفي كل شيء .

واما بالنسبة لكثير الرزق فمحمول على وضع البركة فيه .
بحيث يكفي قليله ويستشاد منه ما لا يكفي الكثير مما لم نوضع
فيه البركة .

والذى نراه : هو انه لا حرج على فضل الله ، وما دام يعلم
كل شيء ويقدر على كل شيء ، وجعل الحسنات المعروفة ثمرة ،
ولادعاء نتبجة ، فلا مانع أن يكتب لمن يحصل رحمه مزيدا من العمر
والرزق ، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء .

التحكّل من المظالم

عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من كانت عنده مظلمة لأخيه من عرضه أو من شيء فليتحلله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم ، إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته ، وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه » رواه البخارى .

لقد حث الاسلام على العدل بصورة عديدة ، وعالج نواحي الضعف النفسى ، التى قد تكون منقذا من منافذ الظلم ، فقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين إن يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا ، وإن تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيرا » .

وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون » .

وكما حذر الاسلام من الظلم ومن العوامل المؤدية اليه ، عالج الوقوع فيه وأرشد الى سرعة التخلص منه ، قبل ان يأتى يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون ، الا من أتى الله بقلب سليم ، فان أخذ الله تعالى للظالمين انفسا أخذ شديد كما قال تعالى : (وكذلك أخذ ربك اذا أخذ القرى وهى ظالمة ان أخذه اليم شديد) والحديث الذى معنا يحث على سرعة التحلل من المظالم أيا كان نوعها فى العرض أو النفس أو المال ، فقد حث الحديث على التخلص منها فى الدنيا قبل الآخرة ، ويكون التحلل مع صاحب الحق الذى وقع عليه الظلم ، فان لم يكن حيا ، فيكون مع ورثته ويقع التحلل مع المظلمة على صورة مختلفة :

١ — برد الحق الى صاحبه .

٢ — أو بتمكينه من القصاص .

٣ — أو بأن يستسمح صاحب الحق ، فيرضى ويصفح عنه .

والتحلل من المظالم شرط أساسى ، للتوبة الى الله تعالى ، فاذا كانت معصية العبد فى الدنيا تتعلق بحق آدمى ، فان شروط التوبة بالنسبة اليه هى :

١ — أن يقلع عن المعصية .

٢ — وأن يندم على فعلها .

٣ — وأن يعزم أن لا يعود اليها ابدا .

٤ — وأن يبرأ من حق صاحبها ، فان كانت مالا أو نحوه رده اليه ، وان كان حد قذف ونحوه مكنه منه أو طلب عفوّه ، وأن كان غيبة استحلّه منها . أما اذا لم تتعلق المعصية بحق آدمى فلها الشروط الثلاثة الاولى .

وقد حث الحديث على سرعة التخلص من المظالم قبل أن

لا يكون دينار ولا درهم . وذلك في يوم القيامة الذي لا ملك فيه
لأحد إلا لله رب العالمين .

ثم صور الحديث الشريف صورة ما يقع يوم القيامة ، وكيفية
أخذ الحقوق لأصحابها : « ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر
مظلمته » وقد وقعت هذه الجملة جوابا عن سؤال نشأ من الكلام
وكان سائلا سأل : اذا لم يكن هنالك درهم ولا دينار فكيف يقع
القصاص فاجيب : « ان كان له عمل صالح . . الخ » . أى ان
الله تعالى يعطى ثواب العمل الصالح للمظلوم ويأخذه من الظالم
فلا يحسب له فاذا لم تكن هناك حسنات للظالم ، أخذ من سيئات
المظلوم فيوضع ما له من ذنوب على ذنوب الظالم ، فان لم توجد
حسنات للظالم ولا سيئات للمظلوم ، أو كان الموجود منها لا يفي
بالحق فان الله الحاكم العادل يعاقب الظالم حينئذ بعذاب النار
على قدر ظلمه .

وقد يعترض : بأن مل هذا ينعارض مع قول الله تعالى :
« ولا تزر وازرة وزر أخرى » .

والجواب على هذا : هو ان الظالم إما يعاقب بسبب ما ارتكبه
من ظلم بسبب جنابته ولم يعاقب بجناية غيره .

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال : « اندرون من المفلس ؟ قالوا : المفلس فينا من لا درهم
له ولا منساع ، فقال : ان المفلس من امتى من يأنى يوم القيامة
بصلاة وصيام وزكاة ، ويأنى وقد شتم هذا ، وقذف هذا وأخذ
مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته
وهذا من سيئاته ، فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ
من خطاياهم فطرحه عليه ثم طرح في النار » أخرجه مسلم .

ونورد الآن حكم الغيبة ، وهل فيها مظلمة يجب ان يتحلل منها
المغتتاب أم لا ؟ والجواب على هذا : هو ان الغيبة من الكبائر
قال تعالى : « ولا يغتب بعضكم بعضا » وفي الحديث « دماؤكم
وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام » .

وقد اتفق العلماء على أنها من الكاثر ، بحسب التوبة الى الله منها . واختلفت الآراء : هل يستحل المغتاب أم لا ؟

١ — فقال بعضهم : ليس عليه استحلاله ، وإنما هي خطيئة بينه وبين ربه ، واستدل أصحاب هذا الرأي بأنه لم يأخذ شيئاً من ماله والأصابع من بدنه ما ينقصه ، فليس في ذلك مظلمة يستحلها منه وإنما المظلمة ما تكون في المسال والبدن .

٢ — وذهبت فرقة أخرى : الى أن الغيبة مظلمة وكفارتها الاستغفار لصاحبها الذي اغتابه ، واستدلوا على ذلك بما روى عن الحسن :

« كفارة الغيبة أن يستغفر لمن اغتابته » .

٣ — وذهبت فرقة ثالثة : الى أن الغيبة مظلمة وعلى صاحبها الاستحلال منها ، واستدلوا على ذلك بما أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة الذي نتناول شرحه الآن .

والذي نرجحه : هو الرأي الثالث ، القائل : بأن على الذي اغتاب الاستحلال من غيبته ، مستدلين بهذا الحديث ، هو يدل على التحليل ومعلوم أن حديث الرسول صلى الله عليه وسلم هو الحجة وفيه البيان الصحيح ، ولأن التحلل كذلك يدل على التعاطف والنراحم ، وهو من قبيل العفو ، قال الله تعالى :

« فمن عفا وأصلح فأجره على الله أنه لا يحب الظالمين » .

اللهم الا اذا ترسب على الاستحلال خطر شديد ، وخيف أن يجر الى اندلاع فتنة كبرى ، فانه حينئذ يمسك عن الاستحلال حتى يواتيه الظرف المناسب له ، ويقوم بالنوبة والاستغفار لأخيه .

وأما الرايان : الأول ، والثاني ، فنرى أن أصحاب الرأي الأول ينفون الاستحلال متعللين بأنه لم يصب مالا ولا بدناً ،

فليس في ذلك مظلمة ، والحق : ان اجماع العلماء منعقد على
ان القاذف للمقذوف مظلمة ، وهذا ليس في البدن ولا في المال
معدل على ان الظلم يكون في العرض كما يكون في البدن والمال .
واما الراى الثانى : القائل انها مظلمة يغفر لصاحبها ، ففيه تناقض
لان قولهم : « مظلمة » يشبتون ظلامه المظلوم ، واذا ثبتت لم ترفع
عن الخلال الا باحلال المظلوم له .

مَنْزِلَةُ الْعَمَلِ

عن المقداد رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« ما أكل أحد طعاماً قط خيراً من أن يأكل من عمل يديه وإن نبي الله داود صلى الله عليه وسلم كان يأكل من عمل يده » .
رواه البخاري .

الإسلام هو دين العمل ، وقد حث الله تعالى المسلمين عليه واذل لهم الأرض ، ليمشوا في مناكبها ، قال تعالى : « هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور » وقال تعالى : « وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين » .

والحديث الذي معنا يرفع من قيمة العمل ، ويبين منزلته السامية في الإسلام ، بروي المقداد بن معد يكرب الكندي رضي

الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما أكل أحد طعاما قط .. الخ » . والمراد : كل أنواع الانتفاع من المال الذى يحصل عليه الإنسان من عمل يده ، وليس المراد تخصيص الأكل بالذات إلا أنه نص على الأكل ، وخصه بالذكر ، لأنه أظهر وجوه الانتفاع وأهمها .

والخبرة المقصودة فى قوله : « خيرا من أن يأكل من عمل يده » تكون فى الدنيا وفى الآخرة .

أما فى الدنيا : فإن النفع يعود على العامل ، وعلى غيره فمن يحصل إليه نفعه ، كما أن الإنسان بالعمل يحفظ ماء وجهه ، ويصون كرامته الإنسانية من المذلة للإنسان .

وأما فى الآخرة : فبما يحصله من ثواب عظيم ، وأمر كريم ، حيث استجاب لله ورسوله ، فسعى فى الحياة ، وحظى بشرف العمل ومثوبته .

ويشمل أنواعا كثيرة ، دعا إليها الدين ، وحث عليها القرآن والسنة فهناك العمل الزراعى ، وفيه يقول الله تعالى : « وآية لهم الأرض الميتة أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه يأكلون ، وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب وفجرنا فيها من العيون ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون » .

وعن أنس رضى الله عنه أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعاً فيأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة ، إلا كان له به صدقة » .

وهناك العمل التجارى : قال تعالى : « وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون فى الأسواق » ، وقد حُضِرَ الإسلام كل من يشتغل بالتجارة أن يتحرى الصدق والأمانة وبين أنه أن صدق كانت له عند الله منزلة عظيمة ، قال عليه الصلاة والسلام : « التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء » .

وهناك العمل الصناعى : قال الله تعالى : « واصنع الفلك
بأعيننا ووحينا » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « ان الله ليدخل بالسهم الواحد
ثلاثة نفر الجنة : صانعه بحسب في صنعه الخير ، والرامي به ،
ومنبله » . رواه أبو داود .

وكما وجه الاسلام الى الانتفاع بخيرات الارض وجه الانسان
كذلك الى الانتفاع بخيرات البحر . فقال تعالى : « وهو الذى
سخر لكم البحر لأكلوها منه لحما طريبا » ، كما وجه الانسان
الى الانتفاع بالثروة الحيوانية عامة فقال تعالى : « والانعام خلقها
لكم فيها دفاء ومنافع ومنها ناكلون . ولكم فيها جمال حين تريحون
وحين تسرحون وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالفيه الا بشق
الأنفس ان ربكم لرءوف رحيم . والخيل والبغال والحمير لتركبوها
وزينة وبخلق ما لا تعلمون » .

وهكذا نرى ان الاسلام يحدث أنشاعه على العمل فى شتى جهات
الحياة .

وقد حرص على أن ينتن كل واحد عمله ، قال صلى الله
عليه وسلم : « ان الله يحب اذا عمل أحدكم عملا أن يتقنه »
أى يحسنه . والعمل المتقن هو القائم كذلك على اساس عامى
وتخديط مدروس ، مبذل فيه أفراد المجتمع غاية ما فى وسعهم
عليه وسلم مثلا على شرف العمل ومنزلته بأن نبى الله داود عليه
نهوضا بالامة وتقدما بالمجتمع ، وقد خرب الرسول صلى الله
عليه وسلم مثلا على شرف العمل ومنزلته بأن نبى الله داود عليه
الصلاة والسلام كان يأكل من عمل يده ، فكان يصنع الدروع
ويبيعها ، فيأكل من ثمنها . وفى هذا بيان لسمو العمل ورشعة
منزلته فى الدين ، حيث أله طريق الأنبياء عليهم الصلوة والسلام
فقد كان لكل واحد منهم نوع من العمل يقوم به ، ويعيش من ثمرته
وقد خص الرسول صلى الله عليه وسلم داود بالذكر دون سائر
الأنبياء عليهم جميعا والصلوة والسلام لأنه كان غنيا عن التكسب ،
وليس فى حاجة الى العمل ، لتوافر المال لديه ، ومع هذا فلم
يرض أن يأكل الا من عمل يده ، فبكون غيره اذا اولى بذلك .

وقد كان داود عليه السلام خليفة لله في الأرض ، وقد سخر الله له الجبال والطير ، وأخضع له الجن والانس ، قال الله تعالى : « ولقد آتينا داود منا فضلا ، يا جبال أوبي معه والطير وألنا له الحديد أن يعمل سبائكات وقدر في السرد » أي أصنع الدروع الحامية من الأعداء ، وأحكم صنعا ، وقال تعالى : « وعلمناه صنعة لبوس لكم لنحفظنكم . أي تكون واقية لكم وتحمكم في وقت الحروب .

الرد على شبهة اعداء الاسلام :

وقد أثار بعض اعداء الاسلام شبهة حول العمل في الاسلام أرادوا من ورائها أن يتهموا الاسلام بأنه يأمر أتباعه بالتواكل وترك العمل ، وحسبنا في الرد على هذه الشبهة بالاضافة الى ما سبق ، أن نقف على بعض بوجهات الاسلام في الجانبين معا — العمل ، والتواكل — وعندئذ لا نجد تنافيا بينهما البتة ، فالقرآن الكريم ، وجه المسلمين أولا الى وجوب القيام بالعمل ، وأداء ما وكل اليهم من مهام أن يأمرهم بالتواكل على الله قال تعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام : « وثأورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين » ، وأمر الله السيد مريم عندما أجهزها المخاض الى جذع النخلة أن تهزها لتساقط عليها الرطب ولو شاء سبحانه أن ينزله عليها دون أن تسعى ونهز النخلة لفعل ، ولكن الله تعالى أمر بالعمل ، وربط الأسباب بنتائجها فقال : « رهزى اليك جذع النخلة تساقط عليك رطبا جنبا » وعندما جاء أعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له : أتوكل على الله ؟ — وكان قد أهمل ناقته قال له عليه الصلاة والسلام « اعفلها وتوكل » .

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول : اللهم ارزقني فقد علمتم أن السما لا بمطر ذهبا ولا فضة وما ينبغى الإشارة اليه ، أنه لبس في دعوة الاسلام الى العمل والسعى ذريعة لأن ينشغل الناس بذلك عن دينهم وعبادتهم ، لا ، فإن العمل في الحياة طريق الى مرضاه الله

تعالى ، فلا يصح أن ينسى صاحبه بذلك ربه أو يفرط في جنبه .
هذا وقد رفع الاسلام من قيمة العمل مهما كان نوعه ، حتى
لا يتخاذل الناس في ميدان الحياة ، أو يتحسرج بعض اصحاب
الأعمال البسيطة ، فبين أن العمل خير للانسان من أن يسأل
الناس ، لأن ترك العمل يؤدي الى الفاقة ، وهي بدورها تسلم
الانسان الى ذل المسألة ، فبين رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « لأن يأخذ احدكم حبله فيأتي بحزمة حطب فيبيعها
فيكف بها وجهه خير له من أن يسأل الناس اعطوه أو منعه »

قَضَبُ الْحَيَاءِ

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
يوضح الرسول صلى الله عليه وسلم ما ينطوى عليه الايمان من
رواه الشيخان .

يوضح الرسول صلى الله عليه وسلم ما ينطوى عليه الايمان من
محامد الفعال ، وكريم الخصال ، وانها كثيرة ، فهي بضع وستون
شعبة .

وفي رواية « بضع وستون » وليس بين الروایتين تناقض ،
فالمراد التكميل وذكر البضع للترقي يعنى أن شعب الايمان كثيرة
لا حصر لها وقيل : ان المراد حقيقة العدد ، ويكون قد صرح في
بادئ الامر بالبضع والستين ، لأنه الذي وقع وحدث حينئذ ،
ثم زادت شر أخرى فنص عليها ثم نبه على شعبة من هذه
الشعب هي أهمها ، ألا وهي الحياء .

والحياء : خلق كريم يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير
في حق ذي الحق وينشأ من الخوف من الله واستشعار مراقبته ،
هذا تعريفه الشرعى .

وأما معناه في اللغة : فهو تغير وانكسار يعتري الانسان من
خوف ما يعاب به . والحياء يعصم المرء من مزالق الشر ، ويفضى
به الى مسالك البر والفضيلة والخير .

وقد روى في حديث آخر ثمرات الحياء جملة فورد : « الحياء خير كله » « والحياء لا يأتي إلا بخير » لأنه يوجه صاحبه الى المعروف والطاعة ، ويحجزه عن كل منكر ومعصية .

وتوضيح الحياء بهذا المفهوم ، وهو أنه باعث على اجتناب القبيح ، ومانع من التقصير هو الحقيقي الشرعى ، أما حين يمنع انسان من قول الحق ، أو من فعل الخير متعللاً بما يزعم من حياء فليس هذا من الدين ، ولا من الحياء فى شىء ، بل هو عجز ومهانة ولا ينشأ الا من ضعف الدين .

وخص الرسول صلى الله عليه وسلم شعبة الحياء بالذكر دون سائر الشعب تنبيها على ما للحياء من أثر فى سلوك الانسان ، فالحياء يدعو الى سائر الخصال ، الحميدة ، والحيى بخشى الله تعالى ويخاف فضيحة الدنيا والآخرة فيأتمر بأمر ربه وينهى بنهيه .

أما من لا حياء عنده فلا خير فيه ، لأنه لا يرى بأسا فى اعلان فسقه أو شره ، ومن هنا وجب تحذير الناس منه ، ومن القى جلباب الحياء فلا غيبة له .

وقد اجتهد بعض السلف فى حصر ما تفرعت عنه شعب الإيمان ، فمنها ما يتعلق بأعمال القلب : كالإيمان والاخلاص والحب فى الله . ومنها ما يتعلق بأعمال اللسان كالتوحيد والذكر وتلاوة القرآن والاستغفار . ومنها ما يتعلق بالبدن كالصلاة والزكاة والصيام والحج وهكذا . .

وفى رواية مسلم ما يشير الى أن شعب الإيمان متفاوتة علوا ونزولا « أعلاها : لا اله الا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق » أى تفحيطه من طريق المسلمين .

وكثيرا ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحث على التخلق بالحياء .

وقد مر على رجل من الأنصار وهو يعظ أخاه في الحياء ليكفه عنه ، لما يزعم أن فيه ضعفا فنهاه الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقال : « دعه فإن الحياء من الإيمان وكان صلى الله عليه وسلم خير من تمثل في شخصه الشريف خلق الحياء ، فهو رقيق الشعور ، دقيق الاحساس ، إذا رأى شيئا لا يحبه مما لا يتصل بشأن الدين ظهر في وجهه وعرفه أصحابه ، أما ما يتصل بأمور الدين فكان أسرع ما يكون إلى تغييره ما استطاع إلى ذلك سبيلا .

وعن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد حياء من العذراء في خدرها فإذا رأى شيئا يكرهه عرفناه في وجهه .

وحسب هذه الفضيلة شرفا أنها خلق الإسلام كما قال صلى الله عليه وسلم : « أن لكل دين خلقا وإن خلق الإسلام الحياء » .

بل أن الحياء هو خلق كل الأديان ، قال صلى الله عليه وسلم : « أن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى : إذا لم تستح فاصنع ما شئت » .

وأما التفقه في الدين فلا ينبغي أن يستحيا منه ، جاءت أم سليم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله إن الله لا يستحي من الحق ، فهل على المرأة غسل إذا احتلمت ؟ فقال : « نعم إذا رأت الماء » وقد عد بعض العلماء تلك الشعب منهم ابن حبان ، فلخص الحافظ ابن حجر في الفتح ما أورده ، وبين أن تتفرع من أعمال القلب وأعمال اللسان وأعمال البدن كما سبق .

واعلم أنواع الحياء : هو الحياء من الله تعالى ، وذلك بطاعته سبحانه فلا يراك حيث نهاك وهذا بمعرفته ومراقبته في السر وفي العلانية وهذا هو المراد بقول الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخرجه الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « استحيوا من الله حق الحياء » قالوا : أنا نستحي والحمد لله ، فقال :

« ليس ذلك ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وتذكر الموت والبلى فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء » .

قد جعل الحياء شعبة من الايمان مع أنه من الغرائز ، لأنه قد يكون غريزة وقد يكون تخلقا ، ولكن استعمال الحياء في الشرع لابد له من نية واكتساب فكان من الايمان لهذا ، ولأنه يبعث على الطاعات ويمنع من ارتكاب المعاصي والمخالفات .

والمراد بالايمان في الحديث هو الايمان الكامل الذي يتكون من النصدق والاقرار والعمل .

القائم على حدود الله والواقع فيها

عن النعمان بن بشير رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « مثل القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فصار بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها ، فكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم ، فقالوا : لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا ، فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا » رواه البخارى .

ان القائم على حدود الله هو المراقب لها ، بأن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وان الواقع فيها هو الذى ترك الأمر بالمعروف ، وارتكب المنكر .

ومثل هذين كمثل قوم اقتنعوا على سفينة مشتركة بينهم تنازعوا في الإقامة فيها ، بين المكان الأعلى ، والمكان الأسفل فأصاب بعضهم عن طريق القرعة أعلى السفينة ، وأصاب البعض الآخر أسفلها ، فكان الفريق الذى فى أسفل السفينة إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم وفي رواية : « فكان الذى فى أسفلها يمشون بالماء على الذين فى أعلاها فتأذوا به » فقالوا : لو أنا خرقنا فى نصيبنا

أخرقا ولم تؤذ — أى لم نضر — من فوقنا ، فإن تركوهم وما أرادوا
من الخرق فى تصميبيهم هلكوا جميعا ، وإن أخذوا على أيديهم نجوا
ونجوا جميعا .

وهكذا الحال بالنسبة لاقامة الحدود بحصل بها النجاة لمن أقامها ،
ولمن أقيمت عليه ، وأما إذا لم تقم فإن العاصى يهلك بمعصيته وإن
الساكت عن المنكر يهلك بسكوته ، لأنه راض على المعصية
مقر بوضئها .

وفى هذا التوجيه النبوى الحكيم ارشاد للمجتمع الإسلامى أن
ينشد أفراد الخير لأنفسهم ولاخوانهم ، ويحفظوا على الأرض ،
أمرا بالمعروف ونهيا عن المنكر ، وإيماننا بالله قال تعالى : (كنتم
خير أمة أخرجت للناس تامرون بالمعروف ونهون عن المنكر ويؤمنون
بالله) . وقد بينت السلسلة الشريفة مراتب النهى عن المنكر وتغييره ،
وأنها تبدأ أولا باليد ثم باللسان ثم بالقلب ، قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم « من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع
فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » وهذه المراتب
الأخيرة تظهر حين يغضب المسلم لغضب الله ، فبنائى عن مركب
المنكر ولا يتخذ منه صاحبا ولا يتعامل معه ، فإن استطاع المجتمع
أن بهمل مرتكب المنكر ويزدرية من قلبه ، فإنه يرى حينئذ أنه أصبح
منعزلا غيبس شعرة ذنبه ويكون للراى العام هنا أثره فى إصلاحه
وتغيير المنكر بالنسبة له .

أما ان سكنت أفراد المجتمع عن المنكر وتركوه يستشري فيهم
وتتفعل عدواه من شخص لآخر ، فإنه سبب رذيل على ذلك هلاك
العاصين والصالحين معا ، أما الصالحون فيهلكون بمعصياتهم ، وأما
الصالحون فبسكوتهم ، قال الله تعالى :

(وايقوا فتنة لا تصيب الذين ظلموا منكم خاصة) وإن عدم
القيام بالنهى عن المنكر ذنب كبير ، يصبح به صاحبه ملعونا ملعونا
من ربهم . قال الله تعالى : (لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل
على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعبدون
كانوا لا ينهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون) .

ويستفاد من هذا الحديث ما يأتي : هـ

- ١ — توضيح الأمور المعنوية بالمحسوسة لتقريبها الى العقول .
- ٢ — صحة اجراء القرعة فيما يختلف الناس فيه من أمور .
- ٣ — مسئولية الفرد والجماعة والأمة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما قال تعالى : (ولنكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) .
- ٤ — شدة خطر المنكر ، وما يترتب عليه من عواقب وخيمة تشمل الصالح والطالح اذا ترك المنكر دون مقاومة ، ولم يأخذ الناس على أيدي أصحابه . عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال : يا أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية : (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) . وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه » (رواه أبو داود والترمذى) .
- هـ — ينبغي على المسلم أن يصبر على أذى جاره اذا خيف وقوع ما هو أشد ضررا .
- ٦ — جواز أن يقسم العقار المتفاوت عن طريق القرعة . قال ابن بطال : والعلماء متفقون على القول بالقرعة الا الكوفيين فانهم قالوا : لا معنى لها ، لأنها تشبه الأتلام النى نهى الله عنها .

المفلس يوم القيامة

عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : اندرون من المفلس ؟ قالوا : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع ، فقال : « ان المفلس من امتى يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتى قد شتم هذا ، وقذف هذا ، وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار » رواه مسلم والترمذى .

ان الغاية المنشودة من العبادات في الاسلام ، ان تركى النفس الانسانية وتصقلها ، وتوثق صلة الانسان بخالقه ، وصلته بالناس على اساس من العقيدة الصحيحة ، والخلق الحسن ، فبالصلاة ينتهى المسلم عن الفحشاء والمنكر ، وبالزكاة تترعرع الالفه بين القلوب ، وينمو الحنان والاحسان بين الناس وبالصوم يثمرس

الانسان على الصبر وسائر خصال البر والتقوى ، وبالحج تتم
سائر الفضائل الدينية والأخروية التى تغرسها مقامه فى قلب
المسلم . .

وهكذا نثمر العبادات فى الاسلام ثمرتها ويؤتى أكلها ، اذ صدقت
بها نية صاحبها ، وتعهدها بمعالجه نفسه ، وارتوت منها
أحاسيسه ، لما اذا أداها مجرد عادة يقوم بها ، وأفعال جامدة
لا روح فيها ، فلا وزن لها ، ولا ثمره نرجى من ورائها . .

وما أكثر ما نرى من بحرصون على العبادات وبظهورهم بالمدامومة
عليها تم بفعلون ما يننافى مع روح العبادة ، وبقترفون ما لا يرضاه
الدين . ان أمثال هؤلاء قد أدوا عباداتهم اشكالا هشة ، وكانوا
كمن يحمل كثيرا من الدراهم ، وعليه أضماؤها من الدبون ، فان
حل وقت الأداء وجدها قليلة الجدوى ، أكثرها مزيف ولا يغنى
فتيلا .

ان الحديث يصور لنا حقيقة المفلس ، وأنه يكون مغدوم النفع
بين الناس ، قليل الخير ، كثير الشر فى الدنيا . كما أنه فى الآخرة
هالك حاسر لا رصيد له من الخير ، حيث نؤخذ حسناة لغرمائه ،
فاذا ما انتهت حسناته ولم نف بما عليه من حقوق ، أخذ من
سيئاتهم فوضع عليه ، ثم ألقى فى النار ، فنتم خسارته ، ويصبح
صفرا اليدين ، وما له فى الآخرة من نصيب أما ما حسبته الناس
من أن المفلس هو من لا درهم له ولا متاع ، فليس على حقيقته ،
فان من لا مال له أو من قل ماله ، قد يحصل على اليسار فينقطع
أفلاسه ، أو قد يموت مثلا . . أما من لا رصيد له من الدين فهو
الخاسر فى الدنيا والآخرة . وذلك هو الخسران المبين .

وهكذا يتضح لنا كيف تؤدي الأخلاق السيئة بصاحبها الى مهاوى الهلاك . ومهما كثرت العبادات . . والعكس صحيح فان قليلا من العبادات الصحيحة الكاملة مع حسن الخلق تكفل النجاة لصاحبها: وفيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلا قال له يا رسول الله . ان فلانة تذكر من كثرة صلاتها وصيامها وصدقها غير أنها تؤذي جيرانها بلسانها ؟ فقال : هي في النار . ثم قال : يا رسول الله فلانة تذكر من قلة صلاتها وصيامها وأنها تنصدق بالأنوار من الأقط — أى قطع الجبن — ولا تؤذي جيرانها ؟ قال : « هي في الجنة » رواه أحمد .

وخمسال الشر : الكذب في الحديث ، وخلف الوعد ، وخيانة الأمانة اذا اجتمعت في انسان أوردنه موارد البوار ، وجعلته بعيدا عن جوهر الاسلام ، هالكا مع المنافقين ، حتى وان أدى العبادات وأظهر الاسلام ، قال عليه الصلاة والسلام : « ثلاث من كن فيه فهو منافق ، وان صام وصلى وحج واعتصر وقال : انى مسلم : اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا أؤمن حان » رواه مسلم .

الرد على شبهة (المبتدعة) ؟

زعم بعض المبتدعة أن هذا الحديث معارض لقوله تعالى « ولا تزر وازرة وزر أخرى » .

وهذا زعم باطل ، وفهم للحديث على غير مقصده ، ذلك ان معنى الآية : لا تحمل نفس آئمة ائمة نفس أخرى ولكن تحمل كل نفس وزرها ، بل ان حاولت نفس أنقلتها ذنوبها ودعت احدا لبخفف عنها وبحمل بعض أوزارها فلن نجد من يجيبها حتى ولو كان ذا قربى ، « لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه » .

ولذا جاء بعد ذلك في الآية : « وان تدع منقلة الى حملها لا يحمل
منه شيء ولو كان ذا قربى » .

وأما ما يثبت في الحديث فانه انما عوقب بما ارتكبه من ظلم
وما عمله من عمل فلما أريد دفع ما عليه من حقوق لغرمائه أخذ
من حسناته فلما فرغت حسناته وما زالت عليه حقوق أخذ من
سيئاتهم فوضعت عليه ثم ألقى في النار وهذا على حسب ما اقتضيه
الحكم الالهية فسيئات الخصوم التي تحملها الظالم هي بمقدار
ما عليه من حقوق باقية وليست شيئاً زائدا فكانت العقوبة هنا
يسبب الظلم ولم تحدث أبدا بغير جناية .

وفيما رواه البخاري ما يؤيد هذا عن أبي هريرة رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من كانت عنده مظلمة لأخيه
من عرضه أو من شيء فليتحلله منه اليوم قبل ان لا يكون دينار
ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ معه بقدر مظلمته وان لم يكن
له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه » .

مقاومة الإسلام للحسوية والفرقة العنصرية

عن عائشة رضى الله عنها أن قریشا اهتمهم المرأة المخزومية التي سرقت فقالوا : من يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ ومن يجترىء عليه الا أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فكلّم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : أتشفع في حد من حدود الله ؟ ثم قام فخطب فقال : « يا أيها الناس انما ضل من قبلکم انهم اذا سرق فيهم المشریف تركوه ، واذا سرق فيهم الضعیف أقاموا علیه الحد ، ואيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها » رواه الشيخان .

وقبل أن ننأول هذا الحديث بالبيان والتحليل نشير هنا — في ايجاز — الى أن الإسلام قد حرص على استتباب الأمن ، ونشر أسباب الوقاية من الاجرام والطغيان ، قبل اصدار قوانينه الخاصة بالعقاب ، وذلك بالأمر « بالعمل » ، ليشغل كل انسان بعمله ، فلا يبقى هناك مجال للتفكير في العدوان الذي ينتج عن البطالة ، كما كفل الإسلام حقوق الناس جميعا على مختلف طبقاتهم ، فقرر العدل والتواصي بالحق وقرر مساعدة المحتاجين الذين لا يجدون عملا ولا يستطيعون العمل ، فأشرقت من تعاليم الإسلام اسمى المبادئ الانسانية الرحيمة في التضامن الاجتماعي ، اخمادا لثورة الغضب والانتقام التي يكون مبعثها الشعور بالظلم .

بعد ذلك لم يبق للانسان من عذر في العدوان ، فاذا تمت كفالة

حقوقه على هذا النحو السابق ثم اعتدى ومد يده كان لابد من فحص حالته حتى لا تكون هناك شبهة ، فإذا ما ثبتت ادانته بعد كل هذا ففى ذلك دلالة على أنه قد التاثت فطرتة ، وعميت أو تعامت بصيرته فلا بد اذا من الحاق العقوبة به ، واقامة الحد عليه ، واستفاضت الاحاديث النبوية الشريفة فى طلب الحدود بصورة تجعل المسلمين يبادرون الى اقامة شريعة الله ، وتنفيذ حدوده الفى شرعها ، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يوم من امام عادل أفضل من عبادة ستين سنة وحد يقام فى الأرض بحقه أزكى فيها من مطر أربعين عاما » رواه الطبرانى .

وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أقيموا حدود الله فى القريب والبعيد ولا تأخذكم فى الله لومة لائم » رواه ابن ماجه .

كما وضحت السنة الشريفة اثر ذلك بالنسبة للفرد والمجتمع وأنه ان لم نأخذ على يد الجانى يعم الهلاك ، وان أخذنا على يديه نجا الجميع .

والحديث الذى معنا يرسى قاعدة أساسية فى المساواة بين الناس ، على ضوءها تحل مشكلة المحسوبية ، والتمييز العنصرى بتطبيق عملى حازم ، لا تعرف الدنيا له مثيلا وبهذا نرى كيف كان للإسلام فضل السبق فى ارساء قواعد الحق ، وتطبيق المبادئ السامية التى لا يفرق فيها بين انسان وآخر . لا تمييز ولا محاباة ولا فضل الا بالعمل الصالح ، قال الله تعالى : « يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند الله أتقاكم » وقال تعالى : يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبيرا » وكان ورود هذا الحديث الشريف ، يوم فتح مكة عندما ارتكبت هذه المرأة المخزومية وهى فاطمة بنت الأسود بن عبد الأسد جريمة السرقة فرفع أمرها الى الرسول عليه الصلاة والسلام لاقامة الحد

فرفع أمرها إلى الرسول عليه الصلاة والسلام لإقامة الحسنة
عليها لحماية الدين والنفس والمال والعرض ، وهي الوسيلة
الرابعة التي في ظلها يأمن الناس ويرجع المجرمون عن إجرامهم
حين يعلمون أنهم لو ارتكبوا فاحشة أو اعتدوا على حق ما أقبمت
عليهم الحدود فينزجر كل باغ ويرجع عن بغيه خوفا من الحد ،
هذا بالإضافة إلى أن الحد لا يقام إلا بعد بيان أن ذلك الباغي قد
تفذت كل الوسائل معه وأصبح يشكل خطرا داهيا على المجتمع
فلابد من استئصال شره وخطره .

((وفق الله مجتمعنا إلى عمل الخير ، وخير العمل ، وجعل
هذا العمل خالصا لوجهه نافعاً لمن يقرؤه ، وغفر الله لي ولوالدي
والسائر المسلمين ، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه وسلم)) .

فهرس

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٧
الحاجة الى السنة	٩
مفهوم السنة	١١
النسبة بين السنة والخبر والحديث القدسي	١٢
منزلة السنة في الدين	١٦
وجوب طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم	١٧
منزلة السنة من القرآن وبيانها له	٢١
أدلة القائلين بالاستقلال	٢٦
أدلة المنكرين للاستقلال	٢٧
حول حجية السنة	٣٠
شروط العمل غير الواحد	٣٦
الاطوار التي مرت بها السنة	٣٨
السنة في عصر الصحابة والتابعين	٤٣
تدوين السنة	٤٨
نماذج من هدى الحديث النبوي	٥٧

الموضوع	الصفحة
الحلال والحرام	٥٨
صلة الرحم	٦٤
التحلل من المظالم	٦٩
منزلة العمل	٧٤
فضل الحياء	٧٩
القائم في حدود الله والواقع فيها	٨٣
المفلس يوم القيامة	٨٦
مقاومة الاسلام للمحسوبية	٩٠
فهرس الكتاب	٩٣
ما رايك	٩٥

ما رايك

— وبعد يا عزيزى القارىء الكريم . . .

هذه رسالة اسلامية يقدمها لك المجلس الأعلى للشئون
الاسلامية فى الخامس عشر من كل شهر عربى ، فقلها
تحوز رضاك ، وتزد على بعض الأسئلة التى تراودك ،
وتدور بخلد كل مسلم غيور على دينه ، حريص على
الاستزادة من مناهل الاسلام العذبة .

اكتب لنا برايك فيها ، وما يروقك من توجيهات تهدف
— أولاً وأخيراً — الى خدمة أجل رسالة وأتم هدف . .
وثق أننا سنكون عند حسن ظنك وسنلبى طلبك . .
وسنكون رسالتك موضع الاعتبار والتقدير فنرد عليها
إذا كانت حرية بذلك .

والله نسأل أن يلهمك السداد والتوفيق .

على أن يكون خطابك متضمناً البيانات التالية :

الاسم :

العنوان :

الوظيفة :

ويرسل الى المجلس الأعلى للشئون الاسلامية

القاهرة : ٣ شارع الأمير قدادار متفرع من ميدان التحرير

قسم الرسائل والترات

مطابع الامم المتحدة التجارية

رقم الايداع ٤٥١٤ / ١٩٧٦

الترقيم الدولي ٨-١٦-٢٤١-١٧٧ ISBN